رساله في تفسير سوره كهف
علي خواجه كتبخانه

شراب خشخاش

قشر خشخاش یابس — اون بش درهم
بزر خشخاش — یکرمی درهم
سکر — یوز اوتوز درهم
بزر خشخاشی دوکلر سودنی چقرلر وقشر خشخاشی قیندلر سوئی الالر اندن صکره بزر خشخاش سودی‌له قورشدرلر سکری صاف ادەلر قیوام ویرلر

شراب دیناری

اصل هندبا — اوتوز درهم
بزر هندبا — اوتوز درهم
ورد — اون بش درهم
راوند صینی — التی درهم
سکر — یوز التمش درهم

شراب لسان الثور

ورق لسان الثور الطری — یوز درهم
ورق بادرنجویه الطری — التی درهم
ماء الورد — یوز درهم
سکر — اوچ یوز درهم

شراب اصول

اصل کبر — اون درهم
اصل رازیانج — اون درهم
اذخر — اون درهم
انیسون — بش درهم
بزر رازیانج — بش درهم
بزر کرفس — بش درهم

سورنجان — بش درهم
بزیدان — بش درهم
قنطوریون — بش درهم
سنبل هندی — اوچ درهم
دارصینی — اوچ درهم
عود بلسان — اوچ درهم

حب بلسان — اوچ درهم
جنطیانا — اوچ درهم
زراوند طویل — اوچ درهم
فاوانیا — اوچ درهم
کماذریوس — اوچ درهم
کمافیطوس — اوچ درهم
زبیب — اوتوز درهم
عسل — درت یوز درهم

تفسیر فاتحه لصدر الدین قنوی علی وجه التصوف

صفت حقنه سعوی حمه در دپشت ازان مولانا جال

بگیرند تخم کرفس رازیانه نانخواه شبت تخم سداب تخم جرجیر حلبه کوفته تخم کتان حرمل مرزنجوش بری سعتر بری برک درخت غار انیسون زیره سیسالیوس کرویا شونیز افسنتین اسارون شقاقل بابونه حاشا استوخودوس ریوند شاه تره نیم حمله را بجوشانند صافی کنند و صافی کنند بعد ازان بگیرند عسل از رق جاوشیر اشق سکبینج قنه جند بیدستر از هر یکی ده درم و درین مطبوخ حل کنند و استعمال نمایند

صفت تریه را از سر باز دارد كشيش نگوید

بگیرند تخم خشخاش پنجاه درم بکوبند و در کرباس کنند و در آب بمالند و دیگر باره بکوبند و بمالند چند انکه تمام او اندر سکه بماند بعد از ان پنجاه درم شکر سفید بر نهند و با آتش نرم بقوام آورند و در سه روز تمام تناول نمایند زکام و نزله را از سر یکبار باز دارد لیکن شرط انکه اول دماغ را از ماده نزله تمام پاک کرده باشند و اگر ماده باقی باشد هیچ فایده نکند والسلام

حب الشبیار

صبر درهمان مصطکی نصف درهم یدق

ویعجن بماء الرازیانج دهن شربة واحدة

حب نافع لریح الکلی

ناغخواه کمون مصطکی صبر مثل الجمیع

بر درهم بر درهم بر درهم

یحبب بماء کرفس وزن کل حب ثلثی درهم

الشربة کل یوم حبة قبل الطعام او بعده

ایارج مقوی

ایارج فیقرا هلیلهٔ اصفر کابلی

بر درهم بر درهم بر درهم

سقمونیا مقل ایارج مقوی اخر

حبتین حبتین

ایارج فیقرا غاریقون شحم حنظل

بر درهم بر درهم بر دانق

سقمونیا مقل

بر دانق حبتین

مغلی حلو

عناب سبستان بزر رازیانج بزر خطمی

یکرمی دانه یکرمی دانه بر مثقال اوج درهم

بزر خبازی عرق سوس بنفشه نیلوفر

اوج درهم بر مثقال اوج درهم اوج دانه

پرسیاوشان سکر

اوج درهم اون بش درهم

مسهل

خیارشنبراجی ترنجبین تمرهندی راوند دهن لوز

یکرمی درهم یکرمی درهم یکرمی درهم بر درهم اکی درهم

مطبوخ افتیمون

عناب سبستان سناومکی بنفشه نیلوفر

یکرمی دانه یکرمی دانه بش درهم بش درهم اوج دانه

لسان الثور ورد افتیمون خیارشنبر ترنجبین

اکی درهم اکی درهم بش درهم اون درهم اون درهم

شیرخشت راوند صینی دهن لوز

بش درهم اکی درهم اکی درهم

حب دیگر

صبر درهمان هلیله اصفر بر درهم کابلی بر درهم

سقمونیا حبتین مقل حبتین

حقنهٔ مبارکه

سبستان عناب بنفشه نیلوفر سناومکی بزر خطمی

یکرمی دانه یکرمی دانه بش درهم بش دانه بش درهم بش درهم

خیارشنبراجی ترنجبین دهن لوز ملح

یکرمی درهم یکرمی درهم سکز درهم اکی درهم

لعوق حب السفرجل

بزر قطونا کثیرا صمغ عربی

صنعت حقنهٔ تیز مولانا جمال

حلبه تخم کتان تخم خطمی افتیمون بسفایج نیم کوفته ده قوتنا ملکی

سورنجان بابونه فودنج بری کمافیطوس کمادریوس بیخ سوسن

نیم کوفته تنطوریون رقیق خشک تخم بید انجیر حب بادام تلخ تخم معصفر

نیم کوفته اکلیل الملک ابهل انجیر سبستان اسطوخودوس تخم کرفس رازیانه

حنظل دو عدد با پوست و تخم پاره کنند و بجوشانند و صافی کنند و ده درم بوره

و بیست درم عسل در وی حل کنند و عمل فرمایند

الرطل یوز اوتوز درهمدر   ما العسل

انکبین یک رطل اب صافی پنج رطل باتش اهسته بپزند وکفک بردارند وبقوام ارند واکر خواهند که
که معطر باشد بکرند دارصینی سه درمسنک وزعفران یکدونیم درمسنک قرنفل دودرمسنک خولنجان دودرمسنک
کل سرخ پنج درمسنک بهمنین پنج درمسنک کوفته وبیخته اندروی کنند   صفت ماالاصول

یوخذ من قشور الاصل الکبر والکرفس والرازیانج من کل واحد خمسه دراهم برسیاوشان
ثلثه دراهم انیسون ونانخواه واذخر من کل واحد اربعه دراهم حسکک کف زبیب منزوع
العجم عشرة دراهم تین یابس عشره اعداد یطبخ الجمیع بثلثه ارطال ماء حتی یرجع رطل ونصف
ویوخذ منه فی کل یوم اربعین درهما مع عسل عشرین درهما   صفت ماءالعسل

عسل صد درهم اب صافی دویست درهم دارصینی دو درهم خولنجان یک درهم
زعفران نیم درهم جوزبوا یک درهم سنبل هندی دو درهم کشنیز خشک یک درهم جمله دارو ها
نیم کوفته درکیسه کنند وعسل را باب در دیک کنند وبجوشانند وکفک بردارند بعد ازان
کیسه ادویه را در دیک اندازند وبجوشانند تا قوة ادویه بیرون اید کیسه را بمالند وبفشارند
وعسل بقوام اورند واستعمال کنند.

انوش دارو

کل	التی درهم
سعد	بش درهم
قرنفل	اوج درهم
سنبل	اوج درهم
مصطکی	اوج درهم
اسارون	اوج درهم
قرفه	اکی درهم
زرنب	اکی درهم
زعفران	اکی درهم
بسباسه	اکی درهم
قاقله	اکی درهم
هیل	اکی درهم
جوزبوا	اکی درهم
شیرا ملیج	یوز اوتوز درهم
سکر یا عسل	التی یوز ۲ اللی درهم

زر باید وزر که ضرب شاهی داند
معشوق چه داند که قال و قیل تو چیست

هر ولی را نوح و کشتیبان شناس
صحبت این خلق را طوفان شناس

اعلم ان [illegible] الاعمال [illegible] بحسب [illegible] الكمال [illegible]
الصادر [illegible] الى [illegible] اعلم [illegible] فيكون [illegible] الاعظم [illegible] ملك [illegible]

[illegible] الاعظم [illegible]

الغيب الامكاني هو الذي في الاول الامكان ظهوره في الاول لا اسماع [illegible] و الاول
والغيب الجلي هو المدرج [illegible] على الله بخلاف الاول [illegible]
المنتهى والغيب الشهادي [illegible] يطلع على [illegible] والغيب [illegible]
[illegible] فيها الى الشهادي [illegible]
مسعود من العصمات [illegible]

الشيطان اسم لكل متمرد [illegible] من الطاعة [illegible] بالمعصية [illegible]
والانس والسباع والدواب [illegible]

[illegible]

اعلم ان الايمان ما نقص ... [illegible] وف
شباحث قال بعضهم ما نقصان [illegible] وهو كالمختلف لم الايمان [illegible] من تعدد وكن
وضعا لعنى واحد شيئا على من قبل [illegible] وهو كالمختلف لن الاية منعدا وكن ما صب
يبيع عن الاسلام ومنا على نقيض الاسلام وكل المختار ما عليه سائر الائمة مع ... عليها وحلى شديد
الى اسرين يعني كل ذلك غير الاسلام ما ليته على هذا الوجه والطا صوا اذا طلع ... والنبي وسلم
مسول فلا يكون غير الايمان ما تعوله تعالى فاذن ذلك على هذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الاسلام لم يكن غير الايمان بعد ما قال لنا ... ولا يبعد فيه سنا احد حتى جلس الى النبي
قولوا اسلمنا اذ لم يعلم ... عنه انه الايمان ... فقال يا رسول الله ... قال صدقت فاخبرني
المصابيح فيها ان عمر بن الخطاب ... الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ... وتصوم
بياض الثياب شديد سواد الشعر ... ويقيم الصلاة ... والدليل على ذلك لنا
وكتبه ... ووضع يديه على فخذيه ... عن الدين ... اتاكم يعلمكم
ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ... الا الله ... جبريل ... والاعمال
عن الاسلام ... ان الاسلام ... الحديث ... الخ ... على الغيب الخ بين الحديثين
ومضان وحج البيت ... المحكم ... وعملا العمل ... لن
عمان عن الاعمال الظاهرة ... عن الايمان ... ان قال بعض ... صاحب الكشاف ان
عن النبي صلى الله عليه وسلم ... بالقلب ... ما العمل بالقلب ... الاقرار باللسان يسمى
... الايمان ... والعمل بالاركان ... الاعمال ...
وقال بعضهم ان الايمان ... التصديق ... الايمان ... الاعمال ...
الايمان اذا كان ... تعالى ... الايمان ... والعمل ... الاعمال الصالحة ...
والعمل ... الصلاة ... الايمان ... النقصان
... الايمان ... الزيادة والنقص ...
... الادلة ... والاستثناء ... الاسلام ...
... وتلك ...

الايمان يزيد
وينقص ان الايمان بعد نقص وعند بعض
المتكلمين ان الايمان غير الاسلام بان الاسلام يصدق الحديث للزيادة
بالقلب ... الايمان ... الاسلام بانه الضروره ومعناه
وهذا الاعتبار يكون ... الطائفة ... انه ... كالصلوة جلالها
والنقصان ... عن الرسول صلى الله عليه وسلم ... التعصب يتغير
كما قال الاسلام ان يشهد ... احد سنا
ان كل ... يكون ... ضروري ... غير ذلك ... في المسائل ...
والصوم ... الايمان والاسلام ... ان يكون عاصيا ... من
والصالحة ... الاسلام بالاتفاق ... على الايمان ... والعمل
منه الاعمال ... الاسلام ... الاعمال ... الاسلام
وعن ... عن الاعمال ... متقدمين ... الاسلام

عن عائشة رضي الله عنها
انما قالت ان
النبي صلى الله عليه وسلم
اذا اوى الى فراشه كل ليلة
جمع كفيه وقرأ قل هو الله احد
والمعوذتين ينفث
ثم يمسح بهما ما استطاع
من جسده ويصنع ذلك ثلث مرات

الله اكبر تو خوش نيست با سري تو
اين سر چو كشت قربان الله اكبر آمد

بني ... الانبياء ... باخذ ... ملكه
... كافد ...

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الإمام العالم العلامة [illegible]

[illegible]

7

[illegible]

[illegible]

وانما ابتدا السعادة لك

الى غير ذلك من العوارض صعد الله بك وكمل الاستعداد الا ما يسر كرمه بكمال تمام

المجمل بالعوارض المطلع وكمل فانه ١٢ انما ... معام ... انما ... العلوم ونور اذ ادب

الجمع بكمل العوارض الكلي فالعلم ... مقام ... ودعا ... الدليل الى الكلام

بالعوارض تكون تحيرا الكلي فان المقام ... اسبابا ... عن الخلاف الدليل ... كلامه

والسنان مرض على الوقت ... الا انما ... والصلاة على ... الاخلاق ... التي

والسعادة والحمد لعباس فيه ... الا ... الوردي ... وروي ... ورايد الصلاة

على ان ادلاه الهدى الى ... الكاره ... بالرد ... ابن ... ما روي ... عن ... النبي ... مقبوط

الطاعة ... وصلى ... الجمع

بعد ... الاسفار ... الستغفر ... عنه ...

والاكثر ... ابو بكر وعثمان رضي الله عنهم ... الفرض ...

الغيب

حافظ

بلبل ز شاخ سرو بگلبانگ پهلوی / می خواند دوش درس مقامات معنوی
یعنی بیا که آتش موسی نمود رخ / تا از درخت نکته توحید بشنوی
مرغان باغ قافیه سنجند و بذله گوی / تا خواجه می خورد بغزلهای پهلوی
جمشید جز حکایت جام از جهان نبرد / زنهار دل مبند بر اسباب دنیوی
خوش وقت بوریا و گدایی و خواب امن / کین عیش نیست درخور اورنگ خسروی
چشمت بعشوه خانه مردم سیاه کرد / مخموریت مباد که خوش مست میروی
یک نکته عجب شنو از بخت واژگون / ما را بکشت یار بانفاس عیسوی
دهقان سالخورده چه خوش گفت با پسر / کای نور چشم من بجز از کشته ندروی
ساقی مگر وظیفه حافظ زیاده داد / کاشفته گشت طره دستار مولوی

عماد الکاتب

اسرار تو عشاق تو دانند کما هی / آن نقطه نه حالیست که بنشست آگهی
سر عکس رخ و زلف تو در دیده نباشد / مردم نشناسند سپیدی ز سیاهی
دل عکس رخ و زلف تو در آینه دید / واله شد و فریاد بر آورد که ماهی
ای نور الهی چه شود یک رخ اگر تو / بر حال گدایان فکنی سایه شاهی
مشنو سخن غمزه غماز که از مست / شرطیست که مسموع نداند گواهی
آنها که کنند دود و تسلسل رخ و زلف / دود دم و سلسله تا ماه و ماهی
آن کس که سر سودای تو دارد که ندارد / از دین و عقل طمع مال و جاهی
یک نکته ز عشقت بدو عالم نفروشیم / غافل که که سر آید بکلاهی
گفتم که عماد از چه کند توبه گفت / رو توبه کن از خود که بیک بار گناهی

گناهی

قد وقف هذه النسخة الجلیلة السلطان الاعظم والخاقان المعظم مالک البرین والبحرین
خادم الحرمین الشریفین السلطان ابن السلطان السلطان الغازی محمود خان
وقفا صحیحا شرعیا لمن طالع واستفاد
خلد الله ملکه الامجد حرره الفقیر احمد شیخ زاده
المفتش باوقاف الحرمین الشریفین
غفر لهما



عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي صلوة فانه من
صلى علي صلوة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا ينبغي
الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو فمن سال لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة
قال اهل التحقيق الوسيلة هي المقام المحمود وهو الذي يرجع اليه عواقب المقامات كلها واليه
ينظر جميع الاسماء الالهية المختصة بالمقامات ويظهر اختصاصه بنبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيمة وبه صحت له
السيادة على جميع الخلق يوم العرض قال عليه السلام انا سيد ولد آدم وكان قد اقيم فيه آدم عليه السلام
حين سجدت له الملائكة فان ذلك المقام اقتضى له ذلك في الدنيا وهو لمحمد صلى الله عليه وسلم في الخلف
وانما ظهر به اولا ابو البشر لتضمن جسمه بشرية محمد صلى الله عليه وسلم وهو كان الاعظم في الجسمية والمقرب عند الله
واول بنو النشاة والقرابة الانسانية وكانت العاقبة لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن هذا المقام تفتح له باب الشفاعة
وهذا المقام هو الوسيلة لانه منه يتوسل الى الله فما تفرج فيه من باب فتح الشفاعة في الجميع ويشفع
ان الوسيلة هو المقام المحمود هو [illegible] لمن سال لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة فانه جعل الشفاعة
ثواب السائل فليست الشفاعة الا المقام المحمود واذ قد علمت ان نبينا صلى الله عليه وسلم
اختص بهذا المقام فاعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو
تواضع منه صلى الله عليه وسلم وهضم لنفسه [illegible] لاختصاصه به [illegible] في قوله ان
اكون انا هو بتاكيد الضمير المتصل بالمنفصل والاتيان بضمير صاحب المقام [illegible] مولانا [illegible]

آه ازين بستان كه مه روي نمايد از نقاب — از درون سوگاه تاب وز برون سوناهتاب
جنگ دجال از جرعه ورنگ ابدال از برون — دام در دل در ضمير و رمز شانان در خطاب

١١

خوشا آن کس که در جانش غم عشقت نهان باشد
نه او جانش بود فکری نه یادش از جهان باشد

اي ز جلال تو گاه رضا وگه سخط — حکم تو رفته بی خطا وامر تو بوده بی غلط
عالم ذات خود توی چیست کان آدمی — چون دم معرفت زند یک دو سه قطره سقط
دانش ما وجد تو دیده مور قرص خور — ذات تو وبیان ما بحر محیط و پای بط
مست زروی بی خودی نقش خیال آب و گل — حرف و زبان وصوت ولب کاغذ و کلک و دست و خط
در ملکوت قدرتت جوهر عقل یک عرض — با جبروت عزتت مرکز روح یک نقط
اول بی بدایتی آخر بی نهایتی — بی خبر از وجود تو اول و آخر و وسط
بین چنین این قدر هم بغایت تو گفت — ور نه بیان حمد تو کس نکند بدین نمط

وكل الذي شاهدته فعل واحد
[illegible] لكن تحجب الاكثر [illegible]
اذا ما ازال [illegible]
ولم يبق الا الاشتغال [illegible]

حتى لا نراه الظهور [illegible]
لا [illegible]
وحظ العقل [illegible]
[illegible] حظ العقل [illegible]

[illegible] تغني [illegible]
[illegible] وامر الدهر [illegible]
[illegible] وحق الواحد [illegible]
[illegible] السوى [illegible]

العروق

فصد القيفال يجذب الدم بسرعة في ... النواحي يجذب بسرعة وعسر التنفس

مما فوق الكبد فوق ... اذا كان المرض في البدن والباسليق ... والديم القيفال

كامراض الراس ويحلق واعالي البدن ولاذ اضرار ... دون الجنب ... بكلونة ... ملتباس

من نواحي الصدر والبطن كلها ولاذ اضرار اسافل البدن ... الاستفراغ جميع البدن ...

ونادرت الكبد ... ينفع من الامراض التي منها فصد ... اوجاع الكبد وضيق

والباسليق ... منهب القيفال ... ينفع ... اذا ... يجذب الدم

وحبل الذراع ... الطحال وعرق ... الركبة والصافن ... كامراض الكلى والرحم

... اوجاع ... الشقيقة ... العلل المزمنة في ... الناحية ... للامراض المزمنة في الراس

... السفلى ... من المرض المسمى ... وعرق الجبهة ... الصداع الصعب ... القديم

الى الناحية والنسا ينفع من ... للشقيقة والصداع ... الدم والسبل

والطمث ... القيفال ... وقد ... عرق ... والودجان

والعين بعد القيفال ... وقد يسيلان ... ونفث ... ابتدا الجذام

وابتدا الانتشار ... الامراض ... ضيق النفس ... القيفال والجماع ...

والكبد ... والجذام ... بعد القيفال ... الشفتين

لاصحاب السوداء ... والذي تحت اللسان ... الدم ... خراج ... عساه

... اللثة ... وكيفية فصدكم ... تدارك ...

... المفصل ... الكتب المبسوطة ... موجز

(...)

١٧

ولدت اخي من قبل امي وابيها ... وانكحنها اباه حين يوالدي

ولكنت ابا للامهات وجدّ ها ... وبعلى عرسي ان لكنت مقاصدي

وقد قال عمي انني ابن اخ له ... الم يدر اني جدا م الموالدي

واني اب ... لم ادم في نشأة يا ولا يدي

٤٠٧

نقل وقوبل من النسخة المقروة على مصنفه

الشيخ صدر الدين رحمه الله رحمة واسعة

قالت الربيعة رضي الله عنها

احبك حبين حب الهوى ... وحبا لانك اهل لذاكا

فاما الذي هو حب الهوى ... فذكرك في السر حتى اراكا

واما الذي انت اهل له ... فشغلي بذكرك عمن سواكا

فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ... ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

اعلم ان التصديق المعتبر في الايمان تصديق منطقي باعتبار التعلق بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فيحكم بكفر من شك الزكاة وان اقر وعمل

اعلم ان الاقرار ركن زائد في الايمان والعمل ركن مكمل وعند الشافعي العمل ركن زائد والفرق بين الركنين ان الاول مقدم والثاني ... فالركن ... الى ... ينقسم الى الثلثة اصلي وزائد ومكمل ...

بسم الله العالم وصلى الله على المصطفين من عباده خصوصا على سيدنا محمد وآله
يا رب انعمت فتمم واظهرت فعمم ۞ الحمد لله الذي بطن في حجاب عن غيبه الاحمى
فابهم وستر وشمل وظهر وتجلى فعمم واظهر وجمل وعلم وشاء الانشاء فابرم ودبر
وفصل وقدر فقضى وحكم فامر فعدل وخلق فسوى فقوم وصور وعدل
وقدر من حمد من الاناسي عاصون حضرته وحباه باحسن تقويم فياحسن
ما حبا وانعم وقدر وكمل وملكه ازمة الامور ومقاليد الشان فابدا حاكما وستر
واجمل فكان اماما حاويا مبينا وخازنا حاميا امينا على حضرة الجمع والاسرار
وام الكتاب الاكبر معدن الطلاقات والانوار فما اعلى واعظم وانور واجل
احمده سبحانه حمده نفسه عن نفسه وعبده بلسان جمعه واحديته وذاته اذ هو الحمد الانسي
الاعم الاظهر الاشمل واشكره شكر من يرجى ان يكون ممن يرى النعمة منه تعالى مع
تبقي العجز وشهوده من مقام الحمد المذكور فهو الشكر الاسنى الاتم الاخطر الافضل
واسأله تعالى استمرار صلواته ودوام ورود الطيبات من تحياته من اشرف اسمائه الذاتية
واعلى تجلياته على سيدنا محمد وآله والصفوة من امته الوارثين لعلومه واحواله ومقاماته
بتحيا من احسانه الاسعاف والاجابة فانه اجود من سئل فاجاب وسخا وتكرم
وبر وبارك حال علموا معاشر الاخوان الالهيين خاصة
والمؤمنين بهم وباحوالهم والمحبين لهم عامة فانكم قبلة هذه المخاطبة العلية ومحل
هذه التحفة السنية ان الله سبحانه منح عبده من غير منته بسابق حسناه وعناية
بعد التحقق بمعرفته وشهوده من علم الاسماء والحقايق واسرار الوجود والخلايق
ما شاء واوجب حب القبول والاهلية وخلوص التوجه لدرك التعرض وصفاء
النية لا على مقدار جوده فانه اعظم من ان يحصر او يعد او ينتهي الى غاية فيحد
فكان من جملة ما من به ان اطلعه على بعض اسرار كتابه الكريم الحاوي على كل علم جسيم

واراه انه ظهر عن مقارعة غيبية واقعة بين صفتي القدرة والارادة منصبغا بحكم
ما احاط به العلم في المرتبة الجامعة بين الغيب والشهادة لكن على نحو ما اقتضاه
الموطن والمقام وعينه حكم المخاطب وحاله ووقته بالتبعية والاستلزام
فالكلام وان كان مجردا من حيث حقيقته فانه لجمعه حكم الصفتين المذكورتين في
طريقه وتوقف ظهوره في عالم الشهادة عليهما هو كالمركب منهما فاما نسبته الى الارادة
فلانه لمقصود المتكلم وسر ارادته مظهر وموصل وجامع ولذا يبرز ما كمن في
باطن المتكلم الى كل مخاطب وسامع ۞ واما نسبته من القدرة فمن حيث كونه في
باب التاثير الالهي والكوني آله ولهذا كان الايجاد موقوفا على قول كن بمعنى
او صورته او هما معا لا محاله واشتق له اسم من الكلم والتاثير تنبيها على هذا
السر الخطير ثم سرى الحكم في كل كلام صادر من كل متكلم ان لا يظهر الا بحكم النسب
المذكورة منصبغا بما انطوت عليه السريرة ۞ واقتضاه حكم الصفة الغالبة
على المتكلم حين الكلام والسيرة ويستدل على كل من اخباره ما يكشف لك سر
سرايته واحكامه واثاره ۞ ثم ان الحق سبحانه جعل العالم الكبير الاول من حيث
الصورة كتابا جامعا صورا اسماء الحق وصور نسب علمه المودع في القلم الاسمى
وجعل الانسان الكامل الذي هو العالم الصغير من حيث الصورة كتابا وسطا جامعا
بين حضرة الاسماء وحضرة المسمى وجعل القران العزيز خلق المخلوق على
ليبين به خفي سيرته وسر سورته فالقران العزيز هو النسخة الشارحة صفات
الكمال الظاهر بالانسان والفاتحة نسخة النسخة القرانية من غير اخلال ولا نقصان
وكما ان كل نسخة تالية هي مختصرة الاولى كذلك كانت الفاتحة آخر النسخ
العلى والكتب الالهية الكلية وخمسة على عدد الحضرات الاولى الاصلية
فاولها الحضرة الغيبية العلمية النورية المحيطة بكل ما ظهر ولها المعاني

المعاني المجملة والنسب الاسمائية العالية. ويقابلها حضرة الظهور والشهادة
ولمظاهر الوجود الكوني المسمى بالكتاب الكبير وساير التشخصات الصورية.
وحضرة الجمع والوجود والاخفاء والاعلان ولها الوسط وصاحبها الانسان
وعن يمين من الحضرة الوسطى حضرة بينها وبين الغيب المتقدم نسبتها اليه
اقوى واتم. وكتابها عالم الارواح واللوح المحفوظ المصون الملحوظ
وعن يسارها حضرة نسبتها الى الاسم الظاهر ومرتبة الشهادة اقرب ومن مستوى
الصحف المنزلة على الانبياء والكتب. فالكتب الاربعة المذكورة
جداول بحر احكام مرتبة الانسان المسنونة. وباقي المراتب الوجودية التفصيلية
تتعين فيما بين هذه الامهات العلية. فان عليها تترتب احكام النسب الاصلية
وما يتبعها من الاسماء المتصرفة في العوالم الملكية والجبروتية والملكوتية.
واشخاص الموجودات مظاهر رقايق الاسماء والصفات. فمن كان مظهرا
لاحدى من المراتب الخمس. وقويت نسبته منها في حضرة القدس فان
حكم تلك المرتبة الاصلية فيه يكون اظهر وابين. ونسبة كلامه وما يخاطب به
من جهة الحق من حيث تلك المرتبة اشد وامكن. ولكل مرتبة من هذه الخمس
كمال رباني يبدو حكمه ويدوم بحسب قبول مظهره الانساني. ومن
كان مقامه نقطة وسط الدائرة. وسلم من جذبات الاطراف الجائرة
كنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فان كلامه يكون اعم حكما والنتز
الواردة عليه اعظم احاطة واجمع علما لاستيعابه احكام المراتب
وحيطته فليس يخرج شيء عن حكم مقامه وقبضته. ولهذا المقام اسرار
تستر باقرار وانكار. واقرب في منزلها خوفا من اظهارها في غير وقتها وقبل
بلوغ محلها ولو جاز افشاؤها لابرزت اليكم. وتليت آياتها عليكم.
ولكن

ولكن سر قوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم ولم يقل ما نزل اليك
ولا كل ما انزل عليك. وغير ذلك من الاشارات الالهية والحكم منع من التصريح
بما هنالك فوجب اعتبار التنبيه الالهي والوقوف عند ذلك ثم انه لما وقف
العبد على خزائن من الاسرار واستجلى منها ما شاء الله عند رفع الاستار
لم يجد من جانب الحق لاظهار ما جاد به باعتنائه يوجب الافادة والاخبار
ولا رغبة يحمد الله الى طلب الظهور بالاظهار. فرجح السكوت والكتمان وغلب
بالتوفيق الالهي حكم الاخفاء على الاعلان. ولم يزل هذا حاله الى ان جدد
الحق له داعية العزم كرة اخرى من حيث السر فيه على التوجه اليه والتعرض
لنفحات جوده والاقبال بوجه القلب عليه. ومنحه عند ذلك التوجه لا بغيره
فتحا جديدا وجعل بصر بصيرته به لا بالفتح جديدا وقيامه بحق شكر نعمته
من غاية العجز قعودا. وضمن في هذا الفتح ايضا من اسرار علم كتابه ما فتح
به مغالق كثيرة من ابوابه. ثم حرك الباطن لابراز نبذ من تلك الاسرار
الى اخوانه الالهيين والابرار بداعية لا يحتمل بوكلها مرجوا من فضل الله الامن
من غائلتها فاستخار العبد ربه في امضاء تلك الداعية رجاء ان يجعل لها
ثمرة صالحة وكلمة باقية. واستفتح باسم الله الكلام على فاتحة الكتاب
والتعريف ببعض ما يحويه من لباب الحكم والاسرار التي هي غذاء ارواح اولي
الالباب لموجب سر خفي وحكم امر ونسب علي فقال العبد وقد
عزمت بعون الله ان اسلك في الكلام بعد الاعراض عن البسط والاطالة
باب الاشارة والايماء. والجمع بين لساني الكتم والافشاء. متعرفا برب
الحكيم العليم. ومتبعا بمشيته صراطه المستقيم. فانه سبحانه هكذا فعل في كلامه
ولا سيما في حزب السور. ان درج فيها مع الايجاز علم كل معنى وصرح. وارجو ان شاء الله

مبادي الشيء الامور التي يتعدى بحمه منها كالمواد او الاسباب المؤثرات او المعيضات العلل الماديه في الصورة
كالقا علية او الادوات كالغاية فالمبادي كسبب الملزوم اعم الكل ثم الاسباب والاسباب الماديه من كل وجه
كاصول النسب الاسمائية ... المتصعة في الحضرة الجمعية على المراتب واما مبادي من وجه دون وجه كالمراتب
المتوسط ومواد الصور ومنها الاركان الاربعة اعني الحروف والكلمات والسور والايات لمرتبتي اللفظ والكتابة والكلام الاحدي الغيبي

ان لا امزج الكلام بنقل اقاويل المفسرين ولا الناقلين المتفكرين من غير المنفكرين
عن ما يوجبه حكم اللسان ويستدعيه من حيث الارتباط الثابت بين الالفاظ
والمعاني التي هي قوالب لها وظروف ومعان بل اكتفي بالهبات الالهية الذاتية يعني صفا
عن آثار الصفات المكتسبة والعوارض سايلا ان يجعل جليته دثاري
وحلقة شعاري عساى اثبت في جريدة عبيد الاختصاص واتنحى في كلمة حضرة
الامور الخالصة من شرك الشرك والاخلاص والله سبحانه بكل خير مليء
وللاجابة والاحسان اهل وولي وبعد فاعلموا فهمكم الله ان كل ما له مبادي
واسباب وعلل فان تحقق العلم به انما يحصل بمعرفة اسبابه ومباديه
والوقوف على اصوله واسبابه عليه ولما كان القصد من انشاء هذا المختصر
بيان بعض اسرار الفاتحة المسماة بام القرآن اي اصله كان الاولى ان يقع الشروع
في الكلام على الاصل من اصله وكذا الكتاب اعني القرآن العزيز من كونه ينطق
به ويكتب حروف تتركب من حرفين الى خمسة احرف متصلة ومفردة فيتحد
بنظمها عين الكلمة وبنظم الكلمات عين الآيات وبنظم الآيات عين السور فهذه
الاركان الاربعة التي هي الحروف والكلمات والسور والآيات مظاهر
الكلام الغيبي الاحدي ومنازل ظهوره وجداول بحره واشعة نوره وهي
وان كانت مبادي الكلام من حيث مرتبتا اللفظ والكتابة فهي فروع لما فوقها من
الاصول التي لا تتحقق معرفتها الا لمن اطلع على سر الحضرات الخمس المشار اليها
وسر الظهر والبطن والحد والمطلع فلهذا وسواه احببت ان انبه على
بعض الاصول وابين سر الكتاب والكتابة والكلام والحروف والكلمات
وغير ذلك من المبادي والاسباب والتوابع المهمة واللوازم القريبة ولما كان
الكلام في التحقيق نسبة من نسب العلم او حكما من احكامه او صفة تابعة له كيف

... ان الكلام وان كان ... حيث ... قلت
... على معارضة صفتي الارادة والقدرة لكن متصفا بحكم ما احاط به
العلم في المرتبة الجامعة بين مرتبتي الغيب والشهادة فتكون ...
من ... العلم ... نسبة او حكم او صفة

قلت وجب علي بالتزمته التنبيه على سر العلم ومراتبه ومتعلقاته الكلية الحاصرة
واحكامه وموازينه وطرقه وعلاماته ومظاهره التي هي اشعة انواره كما ستقف
على جميع ذلك ان شاء الله فانا اقدم اولا تمهيدا مشتملا على قواعد كلية اذكر فيها
سر العلم ومراتبه ولوازمه المذكورة وسر المراتب الاولى الاصلية الاسمائية
والمراتب التالية لها في الحكم وسر الغيبين المطلق والاضافي وسر الشهادة
وانفصالها من الغيب وتعين كل منهما بالآخر وعلم مراتب التمييز الثابت
بين الحق وبين ما سواه وعلم مقام الاشتراك الواقع بين مرتبة الحق والكون
واحكامه واسراره وسر النفس الرحماني ومرتبته وحكمه في العالم الذي
هو الكتاب الكبير بالنسبة الى الاعيان الوجودية التي هي الحروف والكلمات
الربانية والحقائق الكلية الكونية من حيث انها ام الكتاب الاكبر وبالنسبة الى
المقام الانساني وحروفه وكلماته وسر بدء الايجاد وانبعاث الصفة الحبية
وسر الغيرة والتقسيم الظاهر من المقام الاحدي وعلم الحركة والقصد والطلب
وعلم الامر الباعث على الظهور والاظهار وعلم الكمال والنقص وعلم الكلام
والحروف والمخارج والنقط والاعراب ومراتبها الكلية وعلم الانشاء
والتأثير وسر الجمع والتركيب والكيفيات الفعلية والانفعالية وسر
التصورات الانسانية ومراتبها وعلم الافادة والاستفادة وعلم
ادوات التفصيل والتوصيل وسر [illegible] وسر الحجب المانعة من
الادراك وسر الطرق الموصلة الى العلم واقسامه وعلاماته واسبابه
وسر الوسايط واثباتها ورفعها وسر سريان احكام المراتب الكلية
بعضها في البعض وكذا ما تحتها من الجزئيات بحسب ما بينهما من التفاوت
في الحيطة والتعلق الحكمي وسائر التابعة اللاحقة التفصيلية

للمتبوعية السابقة الكلية وسر المناسبات وسر التبدل والتشكل والالتيام
وعلم الاسماء واسماء الاسماء وعلم النظاير الكلية وسر المثلثية
والمضاهاة والتطابق بين تبعية التالي للمتلو وبالعكس وذكر ما بالنسبة
الى الكتب الالهية التي هي نسخ الاسماء ونسخ الاعيان الكونية وما اجتمع منهما
وتركب مما لا يخرج عنهما وسر مرتبة الانسان الكامل وما يختص به بحسب
ما يستدعيه الكلام عليه من كونه كتابا ونسخة جامعة وسر الفتح
والمفاتيح الحاكمة في الكتابين الكبير والمختصر وما فيهما وما يختص من ذلك بفاتحة
الكتاب وسر القيد والتعين والاطلاق وسر البرازخ الجامعة بين الطرفين
وخواتم الفواتح الكلية وجوامع الحكم والاسرار هذا الى غير ذلك مما ستقف
عليه ان شاء الله فاني لو استحضر ما تيسر لي ذكره على سبيل الحصر لعدم
التتبع والتامل وجمع العقل والتعمل ولهذا لم اسلك في ايراد هذه الترجمة
التي متعلقها الكلي هذا التمهيد المقدم الاسلوب المعهود الذي جرت العادة
ان يسلك في فهرست الفصول والابواب المتقدم ذكرها في اول الكتب ثم اعلم
ان الكلام على ساير ما ذكرت ترجمته انما يرد على سبيل التنبيه الاجمالي
بحسب ما تستدعيه مناسبة الكلام على الفاتحة وبمقدار ما يحتمله هذا المختصر
ليتفصل للمتامل بهذه القواعد جمل اسرار هذه السورة وتشرق له شموس
انوارها المستورة فعلى الناظر في هذا المسطور الراغب في استجلاء اسراره
ومعانيه ان يتدبره حرفا حرفا وكلمة كلمة جامعا لنكته المبثوثة فيه
باضافة خواتمها الى سوابقها والحاق متوسطاتها فوايدها باوايلها واواخرها
فاذا انتظمت النشاة المعنوية وتشخصت صورة روحانية الكلام في المرتبة
الذهنية نظر اليها بعين الانصاف والاستبصار نظر اولي الايدي والابصار

فحينئذ

اي اسرار الوجود وحقايق العلوم والعلوم المتعلقة بها

فحينئذ يعلم ما اودع في هذا المختصر من غرايب الاسرار والعلوم ولطايف الاشارات
والفهوم فما وجد من فايدة وخير فليحمد الله عليه وما راى من نقص وخلل لا يجد له
محملا صادقا او تاويلا في زعمه موافقا فليسترجع الى بقعة الامكان ان لم يتلقه
بالتسليم وليستحضر قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم فان علم الله اعظم من ان
ينحصر في ميزان معين او ينضبط بقانون متقن هذا مع ان البشرية محل
النقايص فما كان من عيب فمنها ومن لوازمها لا من المشهود والوارد وفي قول
العارف الامام لون الماء لون انائه شفاء تام والله ولي الارشاد والتوفيق
لاقوم نهج وطريق **التمهيد الموعود** اعلم ان هذا تمهيد يتضمن قواعد
كلية يستعان ببعضها على فهم بعضها ويستعان بمجموعها على فهم كلام الحق
وكلماته وخصوصا ما يتضمنه هذا المسطور المتكفل ببيان بعض اسرار الفاتحة
من غرايب العلوم وكليات الحقايق التي لا انسة لاكثر العقول والافهام بها لعز
مدركها وبعد غورها وخفاء سرها اذ كانت مما لا يهتدى اليها الا الفهم الخارقة
حجب العوايد والمرفوع عن اعين بصاير اربابها استار الطباع واحكام العقايد
ولا يظفر بها الا من سبقت له الحسنى وشملته العناية الالهية فاتاه البغية
والمنى وحظي بميراث من كان من ربه ليلة اسرايه بمقام قاب قوسين او ادنى
وما من قاعدة من هذه القواعد الا وتشتمل على جملة من المسائل المتعلقة بالـ
الحقايق والعلوم الالهية يمكن تقرير بعضها بالحجج الشرعية وبعضها بالادلة النظرية
وسايرها بالبراهين الذوقية الكشفية التي لا ينازع فيها احد ممن تحقق بالمكاشفات
النورية والاذواق التامة الجلية اذ كان لكل طايفة اصول ومقدمات هم مجمعون
على صحتها مسلمون لما هي من جملة موازينهم التي يبنون عليها ويرجعون اليها
فمتى سلمت لمن سلمت له من محققي اهل ذلك الشان تاتى له ان يرتب منها

علم فهم ما تضمنه هذا

من العلوم والمعارف

اي بمقام الجمع او ادنى وهو مقام جمع الجمع تمت

اقيسة صحيحة وادلة تامة لا ينازع فيها ارباب تلك الاصول التي هي موازينهم
ومع التمكن مما ذكرته وكون الامر كما بينته فاني لا اتعرض لتقرير ما يرد ذكره في بعض
القواعد وما بعدها بالحجج الشرعية ولا النظرية والذوقية تعرض من يلتزم ذلك في
كلامه لكن ان قدر الحق تقرير امر في اثناء الكلام ذكرت ذلك تأنيسا للمحجوبين وتسكينا
للضعفاء المترددين وتذكرة للسالكين لكني اقدم في اول التمهيد فصلا انبه فيه
على مرتبة العقل النظري واهل الطلب الفكري وما ينتهي الفكر بصاحبه لتعلم قلة
جدواه وسره وثمرته وغايته فيتحقق من يقف على هذا الكتاب وغيره من كلام
اهل طريق الله انه لو كان في الادلة الفكرية والتقريرات الجدلية غناء او شفاء لم
يعرض عنها الانبياء والمرسلون صلوات الله عليهم ولا ورثتهم من الاولياء الكاملين
بحجج الحق والحاملون لها رضي الله عنهم مع ان ثمة موانع اخر غير ما ذكرت منعني
من سلوك ما اليه في كلامي اشرت منها اني لم اوثر ان اسلك في الكلام المتعلق بتفسير كتاب الله
مسلك اهل الفكر والجدل لا سيما وقد ورد حديث نبوي تتضمن التحذير من مثل هذا
وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل
وتلا وتلا بعد ذلك ما ضربوه لك الا جدلا الآية ومنها طلبي للايجاز ومنها ان قبلته
مخاطبتي هذه بالقصد الاول هم المحققون من اهل الله وخاصته او المحبون لهم والمؤمنون
بهم وبأحوالهم من اهل القلوب المنورة الصافية والفطر السليمة والعقول الوافرة
الوافية الذين يرغبون لذهنهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ويستمعون القول
فيتبعون احسنه بصفاء طوية وحسن اصغاء بعد تطهير محالهم من صفتي الجدل والنزاع
ونحوهما متعرضين لنفحات جود الحق مراقبين له منتظرين ما يبرز لهم من جنابه العزيز
على يدي من وصل وممن اي مرتبة من مراتب اسمائه وبلا واسطة معلومة وبدونها
متلقين له بحسن الادب وازنين له بميزان ربهم العام تارة والخاص اخرى لا
بموازين

بموازين عقولهم فارباب هذه الصفات هم المؤهلون للانتفاع بنتائج الاذواق
الصحيحة وعلوم المكاشفات الصريحة ومن كان حاله ما وصفنا فلا يحتاج معه
الى التقريرات النظرية ونحوها مما سبقت الاشارة اليه فهو اما مشارك يعرف صحة
ما يخبر به بما عنده منه للاشتراك في البصيرة على الاصل الجامع المخبر به وعنه
واما مؤمن صحيح الايمان والفطرة صافي المحل طاهر فيشعر بصحة ما يسمع
من وراء ستر رقيق اقتضاه حكم الطبع وبقية الشواغل والعلائق المستجنة
في المحل والعائقة له عن كمال الاستجلاء لا عن الشعور المذكور فهو مستعد للكشف
متأهل للتلقي منتفع بما يسمع مرتق بنور الايمان الى مقام العيان فلهذا
اكتفي بالتنبيه والتلويح ورجحا على البسط والتصريح اختيارا وترجيحا لما رجحه
الحق سبحانه واختاره في كلامه العزيز ولرسوله صلى الله عليه وسلم وامره به حيث قال
له وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ولم يأمره باقامة المعجز
واظهار الحجة على كل ما يأتي به ويخبر عنه عند كل فرد فرد من افراد المخاطبين المكلفين
مع تمكنه صلى الله عليه من ذلك فانه صاحب الحجج الالهية الباهرة والآيات المحققة
الظاهرة ومن اوتي جوامع الكلم ومنح علم الاولين والآخرين بل انما كان
ذلك منه في بعض الاحيان مع بعض الناس في امور يسيرة بالنسبة الى غيرها وقد
ايضا عن اوائل الحكماء وان كانوا من اهل الافكار نحو هذا انهم انما كان دابهم
الخلوة والرياضة والاشتغال على مقتضى قواعد شرائعهم التي كانوا عليها
فمتى فتح لهم بامر ذكروا منه للتلاميذ والطلبة ما تقتضي المصلحة ذكره لكن بلسان
الخطابة لا التقرير البرهاني فان لاحت مصلحة ترجح عندهم اقامة برهان
على ما اتوا به وتأتى لهم ذلك ساعتئذ قرروه وبرهنوا عليه والا ذكروا ما قصدوا
اظهاره للتلامذة فمن قبله دون منازعة انتفع به ومن وجد في نفسه وقفة او

تعرضوا علم العلوم الباطنية كالحال لسان الله الوهابي

بدا منه نزاع لم يجيبوه بل احالوه على الاشتغال بنحو التوجه لطلب معرفة جلية الامر فيما حصل له التوقف فيه من جناب الحق بالرياضة وتصفية الباطن ولم يزل امرهم على ذلك الى زمان ارسطو ثم انتشئت صنعة الجدل من بعد من عهد اتباعه المسمين بالمشائين والى يلم واذا كان هذا حال اهل الفكر والتعقل الاخذين عن الاسباب والمتوجهين الى الوسايط فما الظن بالمتخصصين بنحو الحق المهتدين بهديه والسالكين على منهاج الشريعة الحقة النبوية الاخذين عن ربهم بواسطة مشكاة الرسالتين الملكية والبشرية وبدون واسطة كونية وسابق الية وتعمل ايضا كما نبه الحق سبحانه على نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك بقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وبقوله ايضا وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم فمثل هذا الذوق التام يثمر علما حقا ونورا صدقا فانه كاشف ستر الغيب ودافع كل شك وريب وها انا ذا اذكر المقدمة الموضحة مرتبة الفكر والبراهين النظرية وغايتها وحكم اربابها وما يختص بذلك من الاسرار والنكت العلية بلسان الحجج الالهية على سبيل الاجمال ثم ابين ان العلم الصحيح الذي العلوم النظرية وغيرها من بعض احكامها وصفاتها عند المحققين من اهل الله ما هو وبماذا يحصل وما حكمه واتبعه ثم اذكر بعد ذلك ما سبق الوعد بذكره ان شاء الله ولولا ان هذه المقدمة من جملة اركان التمهيد الموضح سر العلم ومراتبه وما سبق الوعد ببيانه لم اورده في هذا الموضع ولم اسلك هذا النوع من التقرير ولكن وقع ذلك تنبيها للمحجوبين بان الاعراض عما توهموه حجة وصفة كمال وشرطا في حصول العلم اليقيني وانه اتم الطرق الموصلة اليه ليس عن جهل به وبمرتبته بل لقلة جدواه وكثرة آفاته وتشعبه وايثارا وموافقة لما اختاره الحق للكمل من عباده واهل عنايته

وصل اعلموا ايها الاخوان تولاكم الله بما تولى به عباده المقربين

ان اقامة الادلة النظرية على المطالب واثباتها بالحجج العقلية على وجه سالم من الشكوك الفكرية والاعتراضات الجدلية متعذر فان الاحكام النظرية تختلف بحسب تفاوت مدارك اربابها والمدارك تابعة لتوجهات المدركين والتوجهات تابعة للمقاصد التابعة لاختلاف العقايد والعوايد والامزجة والمناسبات وسايرها تابع في نفس الامر آثار التجليات الاسمائية المتعينة والمتعلقة في مراتب القوابل وبحسب استعداداتها وهي المثيرة للمقاصد والمحكمة للعوايد والعقايد التي تتلبس وتتعلق نفوس اهل الفكر والاعتقاد فان التجليات في حضرة القدس ومنبع الوحدة وحدانية النعت هيولانية الوصف لكنها تنصبغ عند الورود بحكم استعدادات القوابل ومراتبها الروحانية والطبيعية والمواطن والاوقات وتوابعها كالاحوال والامزجة والصفات الجزئية وما اقتضاه حكم الاوامر الربانية المودعة بالوحي الاول الالهي في الصور العلوية وارواح اهلها والموكلين بها فيظن لاختلاف الآثار ان التجليات متعددة بالاصالة في نفس الامر وليس كذلك ثم نرجع **فنقول** فاختلف للموجبات المذكورة اهل العقل النظري في موجبات عقولهم ومقتضيات افكارهم وفي نتايجها واضطربت آراؤهم فما هو صواب عند شخص هو عند غيره خطاء وما هو دليل عند البعض هو عند آخرين شبهة فلم يتفقوا في الحكم على شيء بامر واحد فالحق بالنسبة الى كل ناظر هو ما استصوبه ورجحه واطمان به وليس تطرق الاشكال ظاهرا في دليل يوجب الجزم بفساده وعدم صحة ما قصد اثباته بذلك الدليل في نفس الامر لانا نجد امورا كثيرة لا يتاتى لنا اقامة برهان على صحتها مع انه لا شك في حقيتها عندنا وعند كثير من المتمسكين بالادلة النظرية وغيرهم ورأينا ايضا امورا كثيرة قررت بالبراهين قد جزم بصحتها قوم بعد عجزهم وعجز من حضرهم من اهل زمانهم عن العثور على ما في مقدمات تلك البراهين من الخلل والفساد ولم يجدوا شكا يقدح فيها فقطعوا بها براهين جلية وعلوما

بتعبيته ثم بعد مدة من الزمان تفطنوا هم او من اتى بعدهم لادراك خلل في بعض
تلك المقدمات او بعضها كلها واظهروا وجه الغلط فيها والفساد وانقدح لهم
من الاشكالات ما يوهن تلك البراهين ويزيفها ثم ان الكلام في الاشكالات
القادحة هل هي شبهة او امور صحيحة كالكلام في تلك البراهين والحال في القادحين
كالحال في المثبتين الى بعض فان قوى الناظرين في تلك البراهين والواقفين عليها
متفاوتة كما بينا ومما ذكرنا والحكم يحدث او يتوقع من بعض الناظرين في تلك الادلة بما
يزيفها بعد الزمان الطويل مع خفاء العيب على المتأملين لها والمتمسكين بها
قبل ذلك المدة المديدة واذا جاز الغلط على بعض الناس من هذا الوجه جاز على
الكل مثله ولولا الغلط والعثور عليه واطمينان البعض بما لا يخلو عن الغلط
وبما لا يؤمن الغلط فيه وان تاخر ادراكه لم يقع بين اهل العالم خلاف في الاديان
والمذاهب وغيرهما فهذا من جملة الاسباب المشار اليهما **ثم نقول**
وليس الاخذ بما اطمأن به بعض الناظرين واستصوبه وصححه في زعمه باولى
من الاخذ بقول مخالفه وترجيح رايه والجمع بين القولين او الاقوال المتناقضة
غير ممكن لكون احد القولين مثلا يقتضي اثبات ما يقتضي الآخر بنفيه فاستحال التوفيق
بينهما والقول بهما معا وترجيح احدهما على الآخر ان كان ببرهان ثابت عند المرجح فالحال
فيه والكلام كالكلام والحال فيما مر وان لم يكن ببرهان كان ترجيحا من غير مرجح يعتبر
ترجيحه فتعذر اذا وجدان اليقين وحصول الجزم التام بنتائج الافكار والادلة النظرية
ومع ان الامر كما بينا فان كثيرا من الناس الذين يزعمون انهم اهل نظر ودليل بعد تسليم
لما ذكرنا يجدون في انفسهم جزما بامور كثيرة لا يستطيعون ان يشككوا انفسهم
فيها قد سكنوا اليها واطمأنوا بها وحالهم فيها كحال اهل الاذواق ومن جمع كحال الوهم
مع العقل في تسليم المقدمات والتوقف في النتيجة ولهذا الامر سر خفي
نوضح

اولان الاطمينان حصل لسلامة الفطرة والبعد عن آفة الذكاء ... عن البيان اذ ليس مرتبة كل ما ذكر ... النفس ان بعد عنه

نوضحه فيما بعد ان شاء الله **وأما** القانون الفكري المرجوع اليه عند اهل الفكر
فهم يختلفون فيه ايضا من وجوه احدها في بعض القرائن وكونها منتجة عند البعض
وعقيمة عند غيرهم وفي حكمهم على بعضها لا يلزم عن القضايا انه لازم وفي الحاجة
الى القانون والاستغناء عنه من حيث ان الجزء النظري منه ينتهي الى البداهي ومن حيث
ان الفطرة السليمة كافية في اكتساب العلوم ومغنية عن القانون ولهم فيما ذكرنا
اختلاف كثير لسنا ممن يشتغل بايراده اذ غرضنا التنبيه والتلويح وآخر ما تمسك
به المثبتون منفعته الاولوية والاحتمال فقالوا انا نجد الغلط لكثير من الناس
في كثير من الامور وجدانا محققا مع احتمال وقوعه ايضا فيما بعد فاستغناء الاقل
عنه لا ينافي احتياج الكثير اليه **فاما** الاولوية فاحتجوا بها جوابا لمن قال لهم
قد اعترفتم بان القانون ينقسم الى ضروري ونظري وان الجزء النظري مستفاد
من الضروري فالضروري ان كفى في اكتساب هذا القانون كفى في سائر العلوم والا افتقر
الجزء الكسبي منه الى قانون آخر فقالوا الاحاطة بجميع الطرق اصون من الغلط
فتقع الحاجة اليه من هذا الوجه عملا بالاحوط واصابة بعض الناس في افكاره لسلامة
فطرته في كثير من الامور وبعضهم مطلقا في جميعها بتاييد التي خص به دون غيره
لا ينافي احتياج الغير اليه ونظير هذا الشاعر بالطبع وبالعروض والبدوي المستغني
عن النحو بالنسبة الى الحضري المتعرب **ونحن نقول** بلسان اهل التحقيق ان القليل
الذي قد اعترفتم باستغنائه عن ميزانكم لسلامة فطرته وذكائه فنسبته الى المؤهلين
للتلقي من جناب الحق والاعتراف بين يديه والاطلاع على اسراره وحكمه
في القلة وقصور الاستعداد نسبة الكثير المحتاج الى الميزان فاما تسليم القليل
من القليل فيتجلى عما ذكر ان الميزان اجزاء جزئية غير مكتسبة وان المكتسب منه انما
حصل بغير المكتسب وان من الاشياء ما لا ينطبق على صحتها وفسادها برهان سالم

في جواب مسئلة الكفاية لكن لا مع طريق رعاية الاصون والاحوط ١٥

ويحرز ان يكون معنوان اطلاق الاصابة في الافكار والاقوال والافعال ١٥

من المعارضة بل يتوجه عليه اشكال يعترف به الخصم ومع ذلك فلا يستطيع ان يحكم نفسه
في صحة ذلك الامر بهو وصاعة لغيره وسواه ومنه احال لمن الاذواق ومنهم من
يقولون ان العلم الصحيح موهوب غير مكتسب وان المتحصل لنا بطريق التلقي من
جانب الحق وان لم يقم عليه البرهان النظري فانه لا نشككنا فيه مشكك ولا ريب عندنا
فيه ولا تردد ويوافقنا عليه من شاركونا من اهل الاذواق وانتم فلا يوافق بعضكم
بعضا الا لقصور بعضكم على ادراك الخلل الحاصل في مقدمات البراهين التي اقيمت
لاثبات المطالب التي هي محل الموافقة على ما يتبين سره في هذا التمهيد وفي الجملة
فقد تبين ان غاية كل احد فيما يطمئن اليه من العلوم هو ما حصل في ذوقه دون دليل
كسبي انه الحق فسكن اليه وحكم بصحته هو ومن ناسبه في نظره وشاركه في اصل
ماخذه وما يستند اليه ذلك الامر الذي هو متعلق اطمينانه وبقي هل في ذلك الامر المسكون
اليه والمحكوم بصحته هو في نفسه صحيح على نحو ما اعتقد فيه من حاله ما ذكرنا ام لا
ذلك لا يعلم الا بكشف محقق واخبار الهي فقد بان ان العلم اليقيني الذي لا ريب فيه
يعسر اقتناصه بالقانون الفكري والبرهان النظري هذا مع ان الامور المثبتة
بالبراهين على تقدير صحتها في نفس الامر وسلامتها في زعم المتمسك بها بالنسبة الى الامور
المحتملة والمتوقف فيها لعدم انتظام البرهان على صحتها وفسادها يسيرة جدا واذا
كان الامر كذلك فالظفر بمعرفة الاشياء من طريق البرهان وحده اما متعذر مطلقا او في
اكثر الامور ولما اتضح لاهل البصائر والعقول السليمة ان لتحصيل المعرفة الصحيحة
طريقين طريق البرهان بالنظر والاستدلال وطريق العيان الحاصل لدى الكشف بتصفية
الباطن والالتجاء الى الحق والحال في المرتبة النظرية فقد استبان بما اسلفنا فتعين الطريق
الآخر وهو التوجه الى الحق بالتعرية والافتقار التام وتفريغ القلب بالكلية من ساير
التعلقات الكونية والعلوم والقوانين ولما تعذر الاستقلال الا فى بذلك في اول الامر
وجب

وجب عليه اتباع من سبقه بالاطلاع والكمال من سالكي طريقه سبحانه ممن خاض
لجة الوصول وفاز بنيل البغية والمأمول كالرسل صلوات الله عليهم الذين جعلهم الحق تعالى
تراجمة امره وارادته ومظاهر علمه وعبادته ومن كملت وراثته منهم علما وحالا ومقاما
عشاه سبحانه بجوده بنور كاشف يظهر الاشياء كما هي كما فعل ذلك بهم وبتباعهم من اهل عنايته
والكاد ينزل المهتدين من سريته ولهذا المقام اصول جمة ونكت مهمة اشير اليها فيما بعد
وعند الكلام على سر الهداية حين الوصول الى قرب تعالى اهدنا الصراط المستقيم حسب
ما تقدر الحق ذكره ان شاء الله تعالى

وصل من هذا الاصل

اعلم ان لكل
حقيقة من الحقائق المجردة البسيطة المطلقة في تعين المواد والمتعينة بها وسواء كانت
من الحقائق الكونية او مما ينسب الى الحق بطريق الاسمية والوصفية ونحوهما لوازم
وصفات ووجوها وخواص وتلك الصفات وما ذكر هي احكام الحقائق ونسبها فبعضها
خواص ولوازم قريبة وبعضها بعيدة فكل طالب معرفة حقيقة مما كانت ما كانت
لا بد وان يكون بينه وبينها مناسبة من وجه ومغايرة من وجه فحكم المغايرة يوذن
بالفقد المقتضي للطلب وحكم المناسبة تقتضي الشعور بما يراد معرفته والانسان من حيث
جمعيته مغاير لكل فرد من افراد الاعيان الكونية ومن كونه نسخة من مجموع الحقائق
الكونية والاسمائية يناسب الجميع فمتى طلب معرفة شيء فانما يطلبه بالامر المناسب
لذلك الشيء منه لا بما يغايره اذ لو انتفت المناسبة من كل وجه لاستحال الطلب
اذ المجهول مطلقا لا يكون مطلوبا كما ان ثبوت المناسبة ايضا من كل وجه تقتضي الحصول
المنافي للطلب لاستحالة طلب الحاصل وانما حصول الشعور ببعض الصفات والعوارض
من جهة المناسبة هو الباعث على طلب معرفة الحقيقة التي هي اصل تلك الصفة المشعور بها
اولا فتطلب النفس ان تتدرج من هذه الصفة المعلومة او اللازم او العارض
وتتوسل بها الى معرفة الحقيقة التي هي اصلها وغيرها من الخواص والعوارض المضافة

الى تلك الحقيقة فتركيب الاقيسة والمقدمات طريق يتصل به نفس الطالب بنظره الفكري
الى معرفة ما يقصد ادراكه من الحقايق فقد يتصل اليه بعد تعدي مراتب صفاته وخواصه
ولوازمه تعديا عليا وقد لا يتقدر له ذلك اما لضعف قوة نظره وقصور ادراكه المشار
اليه ثم ابعد او لموانع اخر يعلمها الحق ومن شاء من عباده وغاية مثل هذا ان يتعدى
من معرفة خاصة الشيء او صفته او لازمه البعيد او القريب الى صفة او لازم آخر
له ايضا وقد تكون الصفة التي تنتهي اليها معرفته من الحقيقة اقرب نسبة من المشعور بها
اولا المثيرة للطلب وقد تكون ابعد على قدر المناسبة الثابتة بينه وبين ما يريد معرفته
وبحسب حكم تلك المناسبة في القوة والضعف وكما قدر الحق له فمتى انتهت قوة نظره
بحكم المناسبة الى بعض الصفات او الخواص ولم ينفذ منها متعديا الى كنه حقيقة الامر فانه
يطمئن بما حصل له من معرفة تلك الحقيقة بحسب نسبة تلك الصفة منها ومن حيثها (خ: حيث هي هي)
وبحسب مناسبة هذا الطالب معرفتها منها ويظن انه قد بلغ الغاية وانه احاط
علما بتلك الحقيقة وهو في نفس الامر لم يعرفها الا من وجه واحد من حيث تلك الصفة الواحدة
او العارض او الخاصة او اللازم وينبعث غيره للطلب معرفة تلك الحقيقة ايضا بجاذب
مناسبة خفية بينه وبينها من حيث صفة اخرى او خاصة او لازم فيبحث ويفحص
ويركب الاقيسة والمقدمات ساعيا في التحصيل حتى ينتهي مثلا الى تلك الصفة الاخرى
فيعرف تلك الحقيقة من حيثية اخرى بحسب الصفة التي كانت منتهى معرفته من تلك الحقيقة
فيحكم على انية الحقيقة بما تقتضيه تلك الصفة وذلك البعض زاعما انه قد عرف تلك الحقيقة
التي قصد معرفتها معرفة تامة احاطية وهو غالط في نفس الامر وهكذا الثالث
والرابع فصاعدا فيختلف حكم الناظرين في الامر الواحد لاختلاف الصفات والخواص
والاعراض التي هي متعلقات مداركهم ومنتهاها من ذلك الامر الذي قصدوا معرفة
كنهه والمعرفة اياه والمميزة له عندهم فتعلق ادراك طايفة يخالف متعلق ادراك الطايفة
الاخرى

الاخرى كما ولما مر بيانه فاختلف تعريفهم لذلك الامر الواحد وتحديدهم له وتسميتهم اياه
وتعبيرهم عنه وموجب ذلك ما سبق ذكره وكون المدرك به ايضا وهو الفكر
قوة جزئية من بعض قوى الروح الانساني فلا يمكنه ان يدرك الا جزءا مثله لما ثبت
عند المحققين من اهل الله واهل العقول السليمة ان الشيء لا يدرك بما يغايره في الحقيقة
ولا يؤثر شيء فيما يضاده ويباينه من الوجه المضاد والمنافي كما ستقف على اصل ذلك
وسره عن قريب ان شاء الله تعالى فتدبر هذه القاعدة وتفهمها تعرف كثيرا من سر اختلاف
الخلق في الله اهل الحجاب واكثر اهل الاطلاع والشهود وتعرف ايضا سبب اختلاف
اختلاف الناس في معلوماتهم كائنة ما كانت ولما كانت القوة
الفكرية صفة من صفات الروح وخاصة من خواصه ادركت صفة مثلها ومن حيث ان القوى
القوى الروحانية عند المحققين لا تغاير الروح صح ان يسلم للناظر انه قد عرف حقيقة ما ولكن
من الوجه الذي ترتبط بتلك الصفة التي هي منتهى نظره ومعرفته ومتعلقها وترتبط الصفة
بها كما مر بيانه وقد ذهب الرئيس ابن سينا الذي هو استاذ اهل النظر ومقتداهم عند
عثوره على هذا السر لما من خلف حجاب القوة النظرية بصحة الفطرة او بطريق الذوق
كما يومى اليه في مواضع من كلامه الى انه ليس في قدرة البشر الوقوف على حقايق الاشياء
بل غاية الانسان ان يدرك خواص الاشياء ولوازمها وعوارضها ومثل في تقرير ذلك
امثلة جلية محققة وبين المقصود بيان منصف خبير وسيما فيما يرجع الى معرفة الحق جل جلاله
وذكر في اواخر اخر بخلاف المشهور عنه في اوايل كلامه ولولا التزامي بان لا انقل في
هذا الكتاب كلام احد وسيما اهل الفكر ونقلة الفلاسفة لاوردت ذلك الفصل بعينه
استيفاء للحجة على المجادلين المنكرين منهم عليهم بلسان مقامهم ولكن اضربت
عنه للالتزام المذكور ولان غاية ذلك بيان قصور القوة الانسانية من حيث فكرها عن
ادراك حقايق الاشياء وقد سبق في اول هذا التمهيد ما يستدل به اللبيب

على سواه من المشار اليه وعلته وسببه وغير ذلك من الاسرار المتعلقة بهذا الباب وسنزيده
في بيان ذلك ان شاء الله تعالى **فنقول** كل ما يتعلق به المدارك العقلية والذهنية
الخيالية والحسية جمعا وفرادى فليس الا امر زائد على حقائق مجتمعة بسيطة تألفت
بوجه واحد غير منقسم فظهرت لنفسها لكن بعضها في الظهور والحكم والحيطة و
والتعلق تابع للبعض فتسمى المتبوعة لما ذكرنا من التقدم حقائق وعللا ووسائط بين
الحق وما يتبعها في الوجود وما ذكرنا وتسمى التابعة خواص ولوازم وعوارض وصفات
واحوالا ونسبا ومعلولات وشروطا ونحو ذلك ومتى اعتبرت هذه الحقائق مجردة
عن الوجود وعن ارتباط بعضها بالبعض ولم يكن شيء منها مضافا الى شيء اصلا خلت
عن كل اسم وصفة ونعت وصورة وحكم خلوا بالفعل لا بالقوة فثبوت الاسم والنعت
والوصف بالتركيب والبساطة والظهور والخفاء والادراك والمدركية و
والكلية والجزئية والتبعية والمتبوعية وغير ذلك مما نبهنا عليه وما لم نذكره للحقائق
المجردة انما يصح ويبدو بانسحاب الحكم الوجودي عليها اولا ولكن من حيث تعين
الوجود بالظهور في مرتبة ما وبحسبها او مراتب كما سنزيد في بيان ذلك ان شاء الله و
وبارتباط احكام بعضها بالبعض وظهور اثر بعضها بالوجود في البعض ثانيا فاعلم ذلك
فالتعقل والشهود الاول الجلي للحقائق المتبوعة يفيد معرفة كونها معاني مجردة من
شأنها اذا عقلت متبوعة ومحيطة ان تقبل صورا شتى وتقترن بها لمناسبة
ذاتية بينها وبين الصور القابلة لها وللآثار الالهية والمقترنة بها وهذه المناسبة
من حكم الاصل الجامع بينها والمشتمل عليها وقد سبقت الاشارة اليها فالتعقل
والشهود الاول الجلي للحقائق التابعة يفيد معرفة كونها حقائق مجردة لا حكم لها
ولا اسم ولا نعت ايضا لكن من شأنها انها متى ظهرت في الوجود العيني تكون اعراضا و
للجواهر والحقائق المتقدمة المتبوعة وصورا وصفات ولوازم ونحو ذلك والصورة

عبارة

عبارة عما لا تعقل تلك الحقائق الاول ولا تظهر الا بها وهي اعني الصورة ايضا
اسم مشترك يطلق على حقيقة كل شيء جوهرا كان او عرضا او ما كان وعلى نفس النوع
والشكل والتخطيط ايضا حتى يقال للهيئة الاجتماعية صورة كصورة الصف والعسكر
ويقال صورة للنظام المستحفظ كالشريعة ومعقولية الصورة في نفسها حقيقة مجردة
كسائر الحقائق واذا عرفت هذا في الصور المشهودة على الانحاء المعهودة فاعرف
مثله في المسمى مظاهر الهيا فان التعريف الذي اشرت اليه يعم كل ما لا تظهر الحقائق الغيبية
من حيث هي غيب الا به وقد استبان لك من هذه القاعدة ان تأملتها حق التأمل ان
الظهور والاجتماع والايجاد والاظهار والاقتران والتوقف والمناسبة والتقدم
والتأخر والهيئة والجوهرية والعرضية والصورية وكون الشيء مظهرا او ظاهرا او متبوعا
او تابعا ونحو ذلك كلها معان مجردة ونسب معقولة وبارتباط بعضها بالبعض وتألفها
بالوجه الواحد الذي ظهرت به لما كما قلنا يظهر للبعض على البعض تفاوت في الحيطة
والتعلق والحكم والتقدم والتأخر بحسب النسب المسماة فعلا وانفعالا وتأثيرا
وتأثرا وتبعية ومتبوعية وصفة وموصوفية ولزومية وملزومية ونحو ذلك
مما ذكر ولكن وجود الجميع وبقاؤه انما يحصل بسريان حكم الجمع الاحدي الوجودي الالهي
المظهر لها والظاهر الحكم في حضرته بسر امره وارادته وبعد ان تقرر هذا فاعلم
ان معرفة حقائق الاشياء من حيث بساطتها وتجردها في الحضرة العلمية الالهية
حديثها متعذر وذلك لتعذر ادراكنا شيئا من حيث احديته اذ لا نخلو من احكام الكثرة
اصلا فانا لا نعلم شيئا من حيث حقائقنا المجردة ولا من حيث وجودنا فحسب
بل من حيث اتصاف اعياننا بالوجود وقيام الحيوة بنا والعلم وارتفاع الموانع الحائلة
بيننا وبين الشيء الذي نروم ادراكه بحيث يكون مستعدا لان يدرك فهذا اقل ما تتوقف
معرفتنا عليه وهذه جمعية كثيرة وحقائق الاشياء في مقام تجردها وحدانية بسيطة

والواحد والبسيط لا يدركه الا الواحد والبسيط كما اومات اليه من قبل وعلى ما سيتوضح سره عن قريب ان شاء الله فلم نعلم من الاشياء الا صفاتها واعراضها من حيث هي صفات ولوازم لشيء ما لا من حيث حقايقها المجردة اذ لو ادركنا شيئا من حيث حقيقته لا باعتبار صفة له او خاصية او عارض او لازم لجاز ادراك مثله فان الحقايق من حيث هي حقايق متماثلة وما جاز على احد المثلين جاز على الآخر والمعرفة الاجمالية المتعلقة بحقائق الاشياء لم تحصل الا بعد تعقلها من كونها متعينة بما تعينت به من الصفات او الخواص او اللوازم كما عرفنا الصفة من حيث تعينها بمفهوم كونها صفة لموصوف ما فاما كنه الحقايق من حيث تجردها فالعلم بها متعذر الا من الوجه الخاص بارتفاع حكم النسب والصفات الكونية التقييدية من العارف حال تحققه بمقام كنت سمعه وبصره وبالمرتبة التي فوقها المجاورة لها المختصة بقرب الفرايض كما سنومي الى سر ذلك ان شاء الله ولهذا السر الذي نبهت على بعض احكامه اسرار أخر غامضة جدا يعسر تفهيمها وتوصيلها احدها حكم تجلي الحق الساري في حقايق الممكنات الذي اشار شيخنا الامام الاكمل رضي الله عنه الى خاصية من خواصه تتعلق بما كنا فيه وذلك في قصيدته الهبية يناجي فيها ربه يقول في اثنائها شعر

ولسنا ندرك من شيء حقيقته ... وكيف ندركه وانتم فيه فلما وقف

الموهلون للتلقي من الجناب الالهي المعتلي على مرتبة الاكوان والوسايط على هذه المقامات والمنازل وتعدوا الى اول امرهم بجذبات العناية الالهية ما فيهما من الحجب والمعاقل شهدوا في اول امرهم ببصايرهم ان صورة العالم مثال العالم المعاني والحقايق فعلموا ان كل فرد من افراد صوره مظهر ومثال لحقيقة معنوية غيبية وان نسبة اعضاء الانسان الذي هو النسخة الجامعة الى قواه الباطنة كنسبة صور العالم الى حقايقه الباطنة والحكم كالحكم فحال بصر الانسان بالنسبة الى المبصرات

في اول امرهم

كحال البصيرة

كحال البصيرة بالنسبة الى المعقولات المعنوية والمعلومات الغيبية ولما عجز البصر عن ادراك المبصرات الخفية مثل الذرات والهباآت ونحوهما وعن المبصرات العالية كوسط قرص الشمس عند كمال نوره فانه يتخيل فيه سوادا للعجز عن ادراكه مع ان الوسط منبع الانوار والاشعة ظهر ان تعلق الادراك البصري بما في طرفي الافراط والتفريط من الخفاء التام والظهور التام متعذر كما هو الامر في النور المحض والظلمة المحضة في كونهما حجابين وان بالمتوسط بينهما الناتج منهما وهو الضياء تحصل الفايدة كما ستعرفه ان شاء الله فكذلك العقول والبصاير انما تدرك المعقولات والمعلومات المتوسطة في الحقارة والعلو وتعجز عن المعقولات الحقيرة مثل مراتب الامزجة والتغييرات الجزئية على التعيين والتفصيل كالنماء والذبول في كل آن وعن ادراك الحقايق العالية القاهرة ايضا مثل ذات الحق جل وتعالى وحقايق اسمائه وصفاته الا بالله كما ذكرنا وراوا ايضا ان من الاشياء ما تعذر عليهم ادراكه للبعد المفرط لحركة الحيوان الصغير من المسافة البعيدة ولحركة جرم الشمس والكواكب في كل آن وهكذا الامر في القرب المفرط فان الهواء لاتصاله بالحدقة يتعذر ادراكه وكتعقل الحركة هذا في باب المبصرات وفي باب المعقولات والبصاير كالنفس التي هي المدركة من الانسان واقرب الاشياء نسبة اليه فيدرك الانسان غيره ولا يدرك نفسه وحقيقته فتحقق بهذا الطريق ايضا عجز البصاير والابصار عن ادراك الحقايق الوجودية الالهية والكونية وما تشتمل عليه من المعاني والاسرار وظهر ان العلم الصحيح لا يحصل بالكسب والتعمل ولا تستقل القوى البشرية بتحصيله ما لم يجد الحق بالفيض القدسي الغيبي والامداد بالتجلي النوري العلمي الذاتي الا في حديثه لكن قبول التجلي يتوقف على استعداد مثبت للمناسبة بين المتجلي والمتجلى له حتى يصح الارتباط الذي يتوقف عليه الاثر فان لكل تجل في كل متجلى له حكما واثرا وصورة لا محالة اولها الحال الشهودي الذي

تضمن العلم الذوقي المحقق هذا مع ان نفس التجلي من حيث تعينه وظهوره من الغيب المطلق
الذاتي هو اثر الهي متعين من حضرة الذات في مرتبة المتجلى له اذ هو المعين
والمخصص فافهم والاثر من كل مؤثر في كل مؤثر فيه لا يصح بدون الارتباط والارتباط
لا يكون الا بمناسبة والمناسبة نسبة معنوية لا تعقل الا بين المتناسبين ولا خلاف
بين ساير المحققين من اهل الاذواق والعقول السليمة والشرايع ان حقيقة الحق مجهولة
لا يحيط بها علم احد سواه لعدم المناسبة بين الحق من حيث ذاته وبين خلقه اذ لو ثبتت
المناسبة من وجه لكان الحق من ذلك الوجه مشابها للخلق مع امتيازه عنهم بما عدا
ذلك الوجه وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فيلزم التركيب المؤذن بالفقر والامكان
والمنافي للغنى والاحدية ولكان الخلق ايضا مع كونه ممكنا بالذات ومخلوقا مماثلا للحق
من وجه لان من ماثل شيئا فقد ماثله ذلك الشيء والحق الواحد الغني الذي ليس كمثله شيء يتعالى
عن كل شيء هذا وسواه مما لا يليق به ومع صحة ما ذكرنا من الامر المتفق عليه فان تاثير الحق
في الخلق غير مشكوك فيه فاشكل الجمع بين الامرين وعز الاطلاع المحقق على الامر
الكاشف لهذا السر مع ان جمهور الناس يظنون انه في غاية الجلاء والوضوح وليس
كذلك وانا اطلع كل سعيد على سر ان شاء الله **فاقول** اذا شاء الحق سبحانه
ان يطلع على هذا الامر بعض عباده عرفهم اولا بتنزه ذاته الغنية عن العالمين
بالالوهية وما يتبعها من الاسماء والصفات والنعوت ثم اراهم ارتباطها
بالمألوه واوقفهم على سر التضايف المنبه على توقف كل واحد من المتضايفين على الآخر
وجودا وتقديرا فظهر لهم وجه ما من وجوه المناسبة ثم نعت الالوهية بالوحدانية
الثابتة عقلا وشرعا وجزم انه نسبة معقولة لا عين لها في الوجود فشهدوا وجها آخر
من وجوه المناسبة وعرفهم ايضا ان لكل موجود سواء كان مركبا من اجزاء كثيرة او بسيطا
بالنسبة احدية تخصه وان كانت له احدية كثيرة وان الغالب والحاكم عليه في كل زمان

في ظاهره

في ظاهره وباطنه حكم صفة من صفاته او حقيقة من الحقايق التي تركبت منها كثرته
فاما من حيث ظاهره فكغلبة احدى الكيفيات الاربعة التي حدث عن اجتماعها مزاج
بدنه على باقيها واما من جهة الباطن فهو ايضا كذلك لان الارادة من كل مريد في كل
حال وزمان لا يكون لها الا متعلق واحد والقلب في الآن الواحد لا يسع الا
امرا واحدا وان كان في قوته ان يسع كل شيء واراهم ايضا احدية كل شيء من حيث حقيقته
المسماة ماهية وعينا ثابتة وهي عبارة عن نسبة كون الشيء متعينا في علم الحق ازلا
وعلم الحق نسبة من نسب ذاته او صفة ذاتية لا تفارق الموصوف كيف قلت
على اختلاف المذهبين فنسبة معلومية كل موجود من حيث ثبوتها في العلم الالهي لا تفارق
الموصوف فظهر من هذه الوجوه المذكورة مناسبات للحق ولا سيما باعتبار عدم مغايرة
العلم الذات عند من يقول به فالالوهية نسبة والمعلومية نسبة والتعين
نسبة وكذا الوحدة المنعوت بها الالوهية نسبة والعين الممكنة من حيث تعريها بم تعريها
عن الوجود نسبة والتوجه الالهي للايجاد بقول كن ونحوه نسبة والتجلي المتعين من الغيب
الذاتي المطلق والمخصص بنسبة الارادة ومتعلقها من حيث تعينه نسبة والاشتراك
الوجودي نسبة وكذلك العلمي فصحت المناسبة بما ذكرنا الآن وبما اسلفنا وغير ذلك
مما سكتنا عنه احترازا عن الافهام القاصرة والعقول الضعيفة والآفات اللازمة
لها فظهر سر الارتباط لحصول الاثر برابطة المناسبة بين الالهة والمألوه **ثم نقول**
فلما ادرك السالكون من اهل العناية ما ذكرنا ووقفوا على ما اليه اشرنا علموا ان
حصول العلم الذوقي الصحيح من جهة الكشف الكامل الصريح يتوقف بعد العناية الالهية
على تعطيل القوى الجزئية الظاهرة والباطنة من التصرفات التفصيلية المختلفة المقصودة
لمن تنسب اليه وتفريغ المحل عن كل علم واعتقاد بل عن كل شيء ما عدا المطلوب الحق
ثم الاقبال عليه على ما يعلم ونعته بتوجه كلي جملي مقدس عن ساير التعينات العادية

والاعتقادية والاستحسانات التقليدية والتعشقات النسبية على اختلاف متعلقاتها الكونية وغيرها مع توحيد العزيمة والجمعية والاخلاص التام والمواظبة على هذا الحال على الدوام او في اكثر الاوقات دون فترة ولا تقسم خاطر ولا تشتت عزيمة فحينئذ تتم المناسبة بين النفس وبين الغيب الالهي وحضرة القدس الذي هو ينبوع الوجود ومعدن التجليات الاسمائية الواصلة الى كل موجود والمتعينة المتعددة في مرتبة كل متجلى له وبحسبه لا بحسب المتجلي الواحد المطلق سبحانه وتعالى شانه ولكن لهذه التجليات واحكامها وكيفية قبولها وتلقي آثارها وما ظهر منها وبها في القوابل اسرار جليلة لا يسع الوقت لذكر تفاصيلها وانما ذكرتها على سبيل الاجمال والتنبيه ما يستدعي هذا الموضع والمقام العلي الذي نحن بصدد بيان مراتبه واسراره ذكره ان شاء الله

وصل من هذا الاصل

اعلم ان امداد الحق وتجلياته واصل الى العالم في كل نفس وفي التحقيق الاتم ليس الا تجل واحد يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات لا ان الامر في نفسه متعدد او وروده طارئ ومتجدد وانما التقدم والتأخر وغيرهما من احوال الممكنات يوهم التجدد والطريان والتقيد والتغير ونحو ذلك كالحال في التعدد والا فالامر اجل من ان ينحصر في اطلاق او تقييد او اسم او صفة او نقصان او مزيد وهذا التجلي الاحدي المشار اليه والآتي حديثه ليس غير النور الوجودي ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الاتصاف بالوجود وقبله غير ذلك وما سواه فانما هو احكام الممكنات وآثارها تتصل من بعضها بالبعض حال الظهور بالتجلي الوجودي الوحداني المذكور ولما لم يكن الوجود ذاتيا لسوى الحق بل مستفادا من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الاحدي مع الآنات دون فترة ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفني العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن والوجود عارض له من موجده

كما ان الوجود العام الذي هو اول صادر ... في المراتب الالهية لعدم المناسبة الممكنة الفاعلة له اذ الاتحاد اول موضوعات الممكنات العلم

النور هو الظاهر بعينه والمظهر بعينه

ثم تتوقف ولا يخلو السالك في كل حين من ان يكون الغالب عليه حكم التفرقة او الجمع الوحداني النعت كما انه لا يخلو ايضا فيما يقام فيه من الاحوال من غلبة حكم احدى صفاته على احكام باقيها كما بيناه فان كان في حال التفرقة واعني بالتفرقة هنا عدم خلو الباطن من الاحكام الكونية وشوائب التعلقات فان التجلي عند وروده عليه يتلبس بحكم الصفة الحاكمة على القلب وينصبغ بحكم الكثرة المستولية عليه ثم يسري الامر من الباطن باطنا في ساير الصفات النفسانية والقوى البدنية سريان احكام الصفات المذكورة فيما يذكر ويصدر عن الانسان من الافعال والآثار حتى في اولاده واعماله وعباداته التابعة لنيته وحضوره العلمي والنتائج الحاصلة من ذلك كله عاجلا وآجلا وتذكر قوله صلى الله عليه وسلم الولد سر ابيه والرضاع يغير الطباع ونحو ذلك مما اتضح عند اولي البصائر والالباب فلم يختلفوا فيه وكانصباغ النور العديم اللون بالوان شتى مما يشرق عليه من الزجاج فتتكثر صفات التجلي بحسب ما يشرق ويمر عليه ويتصل به من صفات المتجلى له وقواه حتى ينفذ فيه امر الحق اللازم لذلك التجلي فاذا انتهى الغاية التي حدها الحق وشاءها انسلخ عن التجلي حكم تلك الصفات الكونية فيعود عودا معنويا الى حضرة الغيب بتفصيل يطول وصفه بل يحرم كشفه وهكذا حكم التجليات الالهية مع اكثر العالم فيما تم فيه فان اوامر الحق الارادية الذاتية تنفذ فيهم وهم لا يشعرون بسر موردها ومصدرها وان كان المتجلى له في حال جمع متوحد التعري عن احكام التعلقات الكونية على نحو ما مر ذكره فان اول ما يشرق نور التجلي على قلبه الوحداني النعت التام التجلي المصقول عن صدأ الاكوان والعلائق توحدت احكام الاحديات الكلية المنتشئة من الاحدية الاصلية في المراتب التي اشتملت عليها ذاته لحكم احدية عينه الثابتة واحدية التجلي الاول الذي ظهر به عينه له وكلا الاحدية من حيث التجلي المذكور قبل العبد الامداد الالهي الذي كان به بقاؤه الى ساعته

تلك ولكن بحسب الامر الغالب عليه واحدية الصفة الحاكمة عليه حين التجلي الثاني
الحاصل لدى الفتح بل المنتج له فالذي للعين الثابتة في التجلي الاول تقييده بصفة التعين
فقط والذي للصفة الغالبة الوجودية صبغ التجلي بعد تعينه بوصف خاص يفيد
حكماً معيناً او احكاماً شتى كما سبق التنبيه عليه فاذا حصل التوحيد المذكور
اندرجت تلك الاحكام المتعددة المنسوبة الى الاحديات والمتفرعة منها
في الاصل الجامع لها فانصبغ المحل والصفة الحاكمة بحكم التجلي الاحدي الجمعي
لم ينصبغ التجلي بحكم المحل ثم اشرق ذلك النور على الصفات والقوى وسرى حكمه
فيها فتكتسي حالتئذٍ سائر حقائق ذات المتجلي له وصفاته بحكم ذلك التجلي الوحداني
وتنصبغ به انصباغاً يوجب اضمحلال احكام تلك الكثرة واختفاءها دون
زوالها بالكلية لاستحالة ذلك ثم لا يخلو اما ان يتعين التجلي بحسب مرتبة الاسم
الظاهر او بحسب مرتبة الاسم الباطن او بحسب مرتبة الاسم الجامع لانحصار
كليات مراتب التجلي فيما ذكرنا فان اختص بالاسم الظاهر وكان التجلي في عالم الشهادة
افاد المتجلى له رؤية الحق في كل شيء رؤية حال فظهر حكم التوحيد في مرتبة طبيعته
وقواها الحسية والخيالية ولم يتعد الى غير ذلك من الموجودات وان اختص بالاسم الباطن
وكان ادراك المتجلى له ما ادرك بعالم غيبه وفيه افاد معرفة احدية الوجود وتنزيهه
عن سوى الحق دون حال فظهر سر التوحيد والمعرفة اللازمة له في مرتبة عقله وزهد
في الموجودات الظاهرة وضاق عن كل كثرة وحكمها وان اختص التجلي بالاسم الجامع
وادركه المدرك من حيث مرتبته الوسطى الجامعة بين الغيب والشهادة وفيها استشرف
على الطرفين وفاز بالجمع بين الحسنيين ولهذا المقام احكام متداخلة واسرار غامضة
يفضي شرحها الى بسط وتطويل فاضربت عن ذكرها طلباً للايجاز والله ولي الهداية وهو
ومنتهى التجليات هي تجليات الاسماء فان لم يغلب على قلب المتجلى له

حكم صفة

التوحيد

التجليات

حكم صفة على التعين وتطهر عن سائر العلائق بالكلية حتى التوجه الى الحق باعتقاد خاص
او الالتجاء اليه من حيث اسم مخصوص او مرتبة وحضرة معينة فان التجلي حينئذ يظهر
بحسب احدية الجمع الذاتي فتشرق شمس الذات على مرآة حقيقة القلب من حيث
احدية جمع القلب ايضاً وهي الصفة التي صح بها للقلب الانساني مقام
المضاهاة وان يتسع لانطباع التجلي الذاتي الذي ضاق عنه العالم الاعلى
والعالم الاسفل بما اشتملا عليه كما ورد به الاخبار الالهي بواسطة النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله ما وسعني قلب عبدي المؤمن التقي النقي وان
يكون مستوى له ومظهراً لصورته ثم تتنحى ساحة القلب بالاستواء
الالهي وتتفرغ جداً وله بعد التنحي والتوحد بحسب نسب الاسماء علواً في مراتب
صفاته الروحانية وسفلاً في مراتب قواه الطبيعية فتحرق حينئذ اشعة شمس
الذات المسماة بالسبحات متعلقات مدارك البصر وتقوم القيمة المختصة
به فيقول لسان الاسم الحق لمن الملك اليوم فاذا لم يبق نسبة كونية تظهر لها حكم
وعين ودعوى اجاب الحق نفسه بنفسه فقال لله الواحد القهار فانه قهر بالحكم
الاخر من تجليه الاول المستجن فيمحي حاله ما ذكرناه آنفاً احكام الالوان ودعاوى
الاغيار المزاحمين لمقام الربوبية والمنازعين له في صديته باخفاء كثرتهم حكمها
فاذا استهلكوا تحت قهر الاحدية وصاروا كانهم اعجاز نخل خاوية ولم ير لهم
من باقية ظهر سر الاستواء الالهي الجمعي الجمالي على هذا القلب الانساني فينطق
لسان مرتبة المستوي بنحو ما نطق عقيب الاستواء الرحماني فيقول له ما في السموات
السموات وهي مرتبة العلو من صفات الانسان المذكور الذي هو مستوى الاسم الله
وصاحب مرتبة المضاهاة كما بين وما في الارض وهو مرتبة سفله وطبيعته
من حيث الاعتبار وما بينهما وهو مرتبة جمعه وما تحت الثرى وهو نتائج احكام

ووسعني ارضي ولا سمائي

طبيعته التي تنزل عن مرتبة الطبيعة من كونها منفعلة عنها اذ رتبة
المنفعل تحت مرتبة الفاعل من كونه فاعلا وتم الامر وحينئذ يظهر قرب الفرايض
المقابل لقرب النوافل المشار اليهما في الحديثين المشهورين بكنت سمعه وبصره
وبقوله ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده ثم تقول لسان
مرتبة الاسم الله سبحانه لا اله الا هو له الاسماء الحسنى لانقلاب كل صفة
وقوة من صفات العبد وقواه اسما من اسماء الحق وبقي العبد مستورا خلف
حجاب غيب ربه فينشد لسان حاله حقيقة لا مجازا شعر
تسترت عن دهري بظل جناحه فعيني ترى دهري وليس يراني
فلو تسأل الايام ما اسمي ما درت واين مكاني ما درين مكاني
لانه تنزه عن الكيف والاين وحصل في العين فاحتجب من حيث مرتبته
عن عقل كل كون وعين في مقام العزة والصون ثم تلا عليه من تلك الاشارات
بلسان الجمال قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل وهي الاحكام الكونية المظهرة
حكم الكثرة من حيث ظهورها بهذا الانسان ونسبة الفعل فيها اليه فجعلناه هباء
منثورا باحدية الجمع الالهي كما مر ذكره اصحاب الجنة وهم اهل الستر الالهي الغيبي
المشار اليه يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا واي مقيل ومستقر خير
واحسن من الثبوت في غيب الذات وسترها والتحرر من عبودية الاكوان
والاغيار وقيام الحق عنه بكل ما يريد سبحانه منه ثم قال ويوم تشقق السماء بالغمام
فالسماء بلسان المقام المشار اليه لمرتبة العلو لا محالة والعلو في الحقيقة للمراتب المتعلقة
بالتاثير في ساير الموجودات اذ الاثر مخصوص بها وعلو درجة المؤثر على درجة
المؤثر فيه معلومة فالغمام هو الحكم العمائي المنبه عليه في التعريفات
البنوية وقد اشرت الى انه حضرة الجمع والوجود وانه النور الكاشف للموجودات

معنى حكم احكام العماء وانه حضرة الجمع والوجود

والمحيط بها

والمحيط بها والمظهر بفتحه وانشقاقه عن منزها العلمي الغيبي الازلي ولذلك اخبر
سبحانه عن نفسه وحكمه في آخر الامر يوم القيمة بقوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله
في ظلل من الغمام الآية فيفصل بين الامور ويميز الخبيث من الطيب فيظهر في الخاتمة
سر السابقة الاولى ويتم المضاهاة المظهرة حكم الاسم الجامع بين الاول والآخر
والباطن والظاهر فافهم ثم نقول ولا شك ان مرتبة هذا العبد المشار اليه
وامثاله من جملة المراتب الداخلة تحت الحيطة العمائية المذكورة فيظهر بما قلنا
تميز مرتبته من حيث نسبته العدمية وظلمته الامكانية من مرتبة وجوده
برجوع الحكم الوجودي المستعار الى الحق الذي هو الوجود البحت والنور الخالص
وتنزلت الملائكة التي هي مظاهر الاسماء حاملة للرسالات الذاتية في المنازل التي
لها في مقام هذا العبد الجامع الحائز صورة حضرة ربه حين تقديس ربه اياه
عن الظلمات البشرية والاحكام الكونية فاذا استقرت الاسماء في المنازل
وذلك بانقلاب صفاته وقواه اسماء وصفات الهية كما اومات اليه ترتب
حينئذ حكم الآية التي تلي هذه الآيات وهي قوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن
وكان يوما على الكافرين الساترين كما قلنا بكثرتهم احكام الاحدية عسيرا فانه
يعسر على النبي فناء عينه ويعسر على السالك صاحب هذا الحال قبل التحقق
بالمقام المذكور الانسلاخ والتخلي مما قلنا اشد العسر والتحقق والتجلي
بما وصفنا اشد الصعوبة ولكن عند الصباح يحمد القوم السرى جعلنا الله
وساير الاخوان من اهل هذا المقام العلي وارباب هذا الحال السني
فاذا انتهى السالك الى هذا المقام المستور وتحقق بما شرحناه من الامور وراى
بعين ربه وتحقق بعكس ذلك ايضا اضيف العلم اليه من حيث ربه لا من حيث نفسه
ولا بحسبه وكذا ساير الصفات ثم يعلم على هذا الوجه نفسه ايضا التي هي اقرب

ويفصل

لص

زل التي

ربه

المعرفة

يعرف

الاشياء الكونية نسبته اليه ولكن بعد التحقق بمعرفة الرب على النحو المشار اليه ثم يعلم
ما شاء الحق ان يعلمه من الاسماء والحقائق المجردة الكلية بصفة وحدانية جامعة
كلية نزيهة الهية فيكون علمه بحقائق الاشياء وادراكه لها في مرتبة كليتها حاصلا
بالصفة الوحدانية الجامعة الالهية الحاصلة لدى التجلي المذكور الصابغ له والمزيل
باحديته حكم كثرته الكونية الامكانية وحكم احدياته المنبهة عليها من قبل عند الكلام
على سر الاثر والمناسبة فتذكر ثم يدرك احكام تلك الحقائق وخواصها واعراضها
ولوازمها باحكام هذا التجلي الصورتي الجمعي والصفة الكلية المذكورة التي تهيأ بها
للتلبس بحكم هذا التجلي الذاتي والنور الغيبي العلمي المشار اليه وسر ذلك وصورته ان
الانسان برزخ بين الحضرة الالهية والكونية ونسخة جامعة لهما ولما اشتملتا
عليه كما ذكر فليس شيء من الاشياء الا وهو مرتسم في مرتبته التي هي عبارة عن
جمعيته والمتعين مما اشتملت عليه نسخة وجوده وحقيتها من تبشر في كل وقت وحال
ونشأة وموطن انما هو ما يستدعيه حكم المناسبة التي بينه وبين ذلك الحال والوقت
والنشأة والموطن واهله كما سنة الحق من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم موضح
به وقد سبقت الاشارة الى ذلك فما لم يتخلص الانسان من ربقة قيود الصفات
الجزئية والاحكام الكونية يكون ادراكه مقيدا بحسب الصفة الجزئية الحاكمة عليه
على الوجه المذكور فلا يدرك بها الا ما يقابلها من امثالها وما تحت حيطتها لا غير
فاذا تحرر من احكام القيود والميول والمجاذبات الانحرافية الاطرافية الجزئية
وانتهى الى هذا المقام الجمعي الوسطي الذي هو نقطة المسامتة الكلية ومركز الدائرة
الكبرى الجامعة لمراتب الاعتدالات كلها المعنوية والروحانية والمثالية والحسية
المشار اليه واتصف بالحال الذي نعتّه قام للحضرتين في مقام محاذاة المعنوية
البرزخية فواجههما بذاته كحال النقطة مع كل جزء من اجزاء المحيط وقابل كل حقيقة

من الحقائق

من الحقائق الالهية والكونية بما فيه منها من كونه نسخة من جملتها فادرك
بكل فرد من افراد نسخة وجوده ما يقابلها من الحقائق في الحضرتين فحصل له
العلم المحقق بحقائق الاشياء واصولها ومبادئها لادراكه لها في مقام
تجريدها ثم يدركها من حيث جملتها وجمعيتها بجملته وجمعيته فلم يحلف عليه
امر ولم ينتقض عليه حال ولا حكم بخلاف من تبين حاله من قبل ولولا
القيود التي ذكرناها لاستمر حكم هذا الشهود وظهرت آثاره على الشاهد
ولكن الجمعية التامة الكمالية تمنع من ذلك لانها تقتضي الاستيعاب المستلزم
للظهور بكل وصف والتلبس بكل حال وحكم والثبات على هذه الحالة الكاملة
المذكورة وان جل قدره فيما ذكرنا من الحيطة الكمالية والاستيعاب الذي ظهر
به الحق من حيث هذه الصورة العامة الوجودية التامة التي هي الميزان
الاتم والمظهر الاكمل الاشمل الاعم على نقول ومن نتائج هذا الذوق
الشامل والكشف الكامل الاستشراف على غايات المدارك الفكرية والاطلاعات
النظرية وغير النظرية التي لا تتعدى العوارض والصفات والخواص واللوازم
كما سبق التنبيه عليه فيعرف صاحبه غاية ما ادرك كل مفكر بفكره وما اطلع
عليه بحسه ونظره ويعرف سبب تخطئة الناظرين بعضهم بعضا وما الذي
ادركوا وما فاتهم ومن اي وجه اصابوا ومن اية اخطأوا وهكذا حاله
مع اهل الاذواق الذين لم يتحققوا بالذوق الجامع وغيرهم من اهل الاعتقادات
الظنية والتقليدية فانه يعرف مراتب الذائقين والمقلدين وما الحاكم
عليهم من الاسماء والاحوال والمقامات الذي وجب لهم تحققهم
وتقيدهم بما هم فيه ومن له اهلية الترقي من ذلك ومن ليس فيعلم عذر

الخلايق اجمعين وهم له منكرون وبمكاسه جاهلون فهذا يا اخوانى حال المتمكنين
من اهل الله فى علمهم الموهوب ولكن فهم التام المطلوب ولا تظنوا ان الغاية البالغة
فما من طامة الا فوقها طامة ولهذا التحقق والاستشراف لم تقع بين الرسل والانبياء
والكمل من الاولياء خلاف فى اصول ماخذهم ونتايجها وما بينوه من احكام الحضرات
الاصلية الالهية وان تفاضلوا فى الاطلاع والبيان وما نقل من الخلاف عنهم
فانما ذلك فى جزئيات الامور والاحكام الالهية المشروعة لكونها تابعة للاحوال
المكلفين وازمانهم وما تواطوا عليه وما اقتضته مصالحهم فتتعين الاحكام
الالهية فى كل زمان بواسطة رسول ذلك الزمان بما هو الانفع للامة حسب
ما يستدعيه استعدادهم وحالهم واهليتهم وموطنهم وامامهم فيما بينهم بعضهم مع
بعض عليهم السلام وما يخبرون به عن الحق مما عدا الاحكام الجزئية المشار
اليها متفقون وكل تال يقرر قول من تقدمه ويصدقه لاتحاد اصل ماخذهم
وصفاء محلهم حال التلقى من الحق عن احكام العلوم المكتسبة والعقايد والتعلقات
ونحو ذلك مما سبق التنبيه عليه وهكذا الكمل الاولياء رضى الله عنهم لا تتصور بينهم خلاف
فى اصول الهى اصلا وانما يقع ذلك كما قلت فى امور جزئية او من المتوسطين واهل
البداية من اهل العقول واصحاب المكاشفات الظاهرة الذين تبرز لهم
الحقايق والحضرات وغيرها مما لا يدرك الا كشفا فى ملابس مثالية
فان هذا النوع من الكشف لا يحقق بمعرفته ومعرفة مراد الحق منه الا بعلم حاصل
من الكشف المعنوى الغيبى المعتلى عن مراتب المثل والمواد واخبار الهى يرفع
الوسايط معتلى على الحضرات التقييدية والاحكام الكونية ومن هذا الذوق
يعلم ايضا سر الكلام والكتابة الالهيتين وحكمها فى القلوب بصفة العلم والايمان
وحقيقة قرب الفرايض والنوافل وثمراتها وسر خروج العبد من حكم القيود

الكونية

الكونية والتقييدات الاسمائية والصفاتية الى فسيح حضرة القدس وتحققه بمعرفة
الاشياء كما سبقت الاشارة اليه ولهذا الذوق والمقام المثمر له فوايد عزيزة وثمرات
جليلة لا يحتاج فى هذا الموضع الى التنبيه على غير ما اشرنا اليه مما استدعاه السر
العلمى الذى جاء هذا الكلام شارحا بعض احكامه فى بعض مراتبه وساذكر
من نفايس اسرار هذا المقام وتتماته عند الكلام على قوله اهدنا الصراط المستقيم
ما تستدعيه الاية وحسبما يقدر الحق ذكره ان شاء الله وصل لا بد قبل الخوض
فى تفصيل بقية قواعد هذا التمهيد الكلى من التنبيه على الفاظ يسيرة يتكرر ذكرها
فى هذا الكتاب وسيما بعد ربما توجب شغبا واشتباها على من لا معرفة له
باصطلاح اهل الذوق فاذا نبه عليها لم تعتص عليه معرفة المقصود منها و
واستغنى ايضا عن تكرار جميعها بذكرها حين التكلم على المرتبة التى هى اصلها
اللهم الا ان يكون فى الامر المتكلم فيه مزيد غموض فانى اتحرى الايضاح بذكر النعوت
خوفا من نسيان المتامل ما سبق التنبيه عليه فاعلم انى متى ذكرت الغيب
المطلق فى هذا الكتاب فهو اشارة الى ذات الحق سبحانه وهويته من حيث
بطونه واطلاقه وعدم الاحاطة بكنهه وتقدمه على الاشياء واحاطته
بها وبعينه النور المحض والوجود البحت والمنعوت بمقام العزة والغنى ومتى
ذكرت البرزخ الاول وحضرة الاسماء والجد الفاصل ومقام الانسان
الكامل من حيث هو انسان كامل وحضرة احدية الجمع والوجود واول
مراتب التعين وصاحبة الاحدية واخر مرتبة الغيب واول مرتبة
الشهادة بالنسبة الى الغيب المطلق ومحل نفوذ الاقتدار فهو اشارة الى
العماء الذى هو النفس الرحمانى وهو بعينه الغيب الاضافى بالنسبة الى
معقولية الهوية التى لها الغيب المطلق فان اطلقت ولم انعت وقلت

الغيب الالهي فاني اريد الغيب المطلق ومتى اضفت شيئا الى الطبيعة
فقلت الطبيعي فالمراد كل ما للطبيعة فيه حكم والطبيعة عندنا عبارة عن الحقيقة
الجامعة للحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والحاكمة على هذه الكيفيات
الاربع والعنصري ما كان متولدا من الاركان الاربعة النار والهواء والماء والتراب
والسموات السبع وما فيها عند اهل الذوق من العناصر فاستحضر ما نبهت عليه
وما سوى هذا الغيب والنفس من المراتب فاني اعرفها عند ذكري لها بما
يعلم منه المقصود ان شاء الله وها انا اوضح الآن ما تبقى من اسرار العلم
المحقق ومراتبه والكلام ثم اذكر القواعد الكلية التي تضمنها هذا التمهيد وبدء
الامر الايجادي وسره ثم اتبع الشروع في الكلام على اسرار بسم الله الرحمن الرحيم
ثم اذكر المفاتيح المضمنة سر ما حوته الفاتحة والوجه الذي هو الكتاب
الكبير على سبيل التنبيه الاجمالي وحينئذ اشرع في الكلام على الفاتحة آية بعد
آية ان شاء الله تعالى واذا تقرر هذا فاعلم ان العلم حقيقة مجردة كلية
لها نسب وخواص واحكام وعوارض ولوازم ومراتب وهو من الاسماء
الذاتية الالهية ولا يمتاز عن الغيب المطلق الا بتعيين مرتبته من حيث تسميته
علما وهو صوفيته بانه كاشف للامور ومظهر لها والغيب المطلق لا يتعين له
مرتبة ولا اسم ولا نعت ولا صفة ولا غير ذلك الا بحسب المظاهر والمراتب
كما سنشير اليه والعلم هو عين النور لا يدرك شيء الا به ولا يوصف امر بدونه
ولشدة ظهوره لا يمكن تعريفه اذ من شرط المعرف ان يكون اجلى من المعرف وسابقا
عليه وما ثم اجلى من العلم ولا سابق عليه الا الغيب الذاتي الذي لا يحيط به
علم احد غير الحق وتقدم نسبة الحياة عليه تقدم شرطي باعتبار المغايرة لا مطلقا
ومع ذلك فلا يثبت تقدمه الا بالعلم فالمعرف للعلم اما جاهل به سره واما
عارف

عارف يقصد التنبيه على مرتبته من حيث بعض صفاته لا التعريف التام له
ولهذا التعريف التنبيهي سر وهو كون المعرف العارف انما يعرف بحكم
من احكام العلم وصفة من صفاته حكما آخر او صفة اخرى من احكام العلم ايضا
وصفاته فيكون القدر الحاصل من المعرفة بالعلم انما حصل به لا بغيره فيكون
الشيء هو المعرف نفسه ولكن لا من حيث احديته بل من حيث نسبه وهذا هو سر
الادلة والتعريفات والتأثيرات كلها على اختلاف مراتبها ومتعلقاتها
ومن هذا السر يتنبه الفطن قبل تحققه بالمكاشفات الالهية لسر قول
المحققين لا يعرف الله الا الله ولقولهم التجلي في الصورة(?) محال مع اتفاقهم على وحدة
الحق ودوام تجليه لمن شاء من عباده من غير تكرار التجلي سواء كان المتجلى له واحدا
او اكثر من واحد فافهم وتدبر هذه الكلمات اليسيرة فانها مفاتيح لامور
كثيرة واسرار كبيرة ثم نقول فالظاهر من الموجودات ليس غير تعينات
نسب العلم الذي هو النور تخصص وتخصص بحسب حكم الاعيان الثابتة ثم انصبغت
الاعيان باحكام بعضها في البعض بحسب مراتبها التي هي الاسماء فظهرت به اعني
النور وتعينت بها وتعدد فمتى حصل تجل ذاتي غيبي لاحد من العبد الخاص
برفع احكام الوسائط فانه يتقيد كما قلنا باحدية احكام الاصباغ العينية
الكونية المسماة حجبا نورية ان كانت احكام الروحانيات وحجبا ظلمانية
ان كانت الموجودات الطبيعية والجسمانيات فاذا ظهر هذا التجلي النور
واظهر حكم الاحدية المستجنة في الكثرة اللازمة لذلك الموجود المتجلى له على نحو
ما مر احترق احكام الاصرئيات(?) المذكورة من قبل في الفصل الجامع لها وارتفعت
موجبات التغاير بظهور حكم اتحاد الاحكام المتفرعة من الوسائط العكس(?)
سبقت الاشارة اليه فسقطت احكام النسب التفصيلية والاعتبارات

الكونية بشروق شمس الاحدية فان العالم محصور في مرتبتي الخلق والامر وعالم
الخلق فرع وتابع لعالم الامر والله غالب على امره فاذا ظهرت الغلبة الالهية
بحكم احديتها المذكورة فني من لم يكن له وجود حقيقي وهي النسب الحادثة من مكانية
وبقي من لم يزل وهو الحق فظهر حكم العلم الالهي وخاصيته بالحال الازلي لم يتجدد له امر
غير ظهور اضافته الى العين المتعينة فيه ازلا الموصوفة الان بواسطة التجلي النوري
بالعلم لما تجدد لها من ادراكها عينها وما شاء الحق ان يطلعها عليه في حضرة العلم
بصفة وجودها ونور موجدها وما قبلت من تجليه الوجودي الذي ظهر به تعينها
العلمي الازلي ثم لتعلم ان لهذا العلم الذي هو نور الهوية الالهية حكمان او قل نسبتان
كيف شئت نسبة ظاهرة ونسبة باطنة فالصور الوجودية المشهودة وتفاصيلها هي
النسبة الظاهرة والنور المنبسط على الكون المدرك في الحس المفيد تمييز الصور وتفصيلها ورفع ابهامها
بعضها من بعض هو حكم النسبة الظاهرة من حيث كليتها واحديتها وانما قلت
حكم النسبة الظاهرة من اجل ان النور من حيث تجرده لا يدرك ظاهرا
وهكذا كل حقيقة بسيطة وانما يدرك النور بواسطة الالوان والسطوح القابلة
بالصور وكذا ساير الحقايق المجردة لا يدرك ظاهرا الا في مادة والنسبة الباطنة
هي معنى النور ومعنى الوجه الظاهر وروحه الموضح للمعلومات المعنوية والحقايق
الغيبية الكلية التي لا تظهر في الحس ظهورا يرتفع عنها به حكم كونها معقولة وتفيد
ايضا اعني هذه النسبة الباطنة العلمية النورية معرفة عينها ووحدتها
واصلها الذي هو الحق ونسب هويته التي هي اسماؤه الاصلية او قل
شؤونه وهو الاصح ومعرفة تميز بعضها من بعض وما هو منها فرع تابع
واصل متبوع وكذلك تفيد معرفة الحقايق المتعلقة بالمولد والنسب التركيبية
وما لا تعلق له بمادة ولا شيء من المركبات وما يختص بالحق من الاحكام
وتصح

وتصح نسبتها اليه وما يختص بالعالم وينسب اليه وما يقع فيه الاشتراك بنسبتين
مختلفتين هذا الى غير ذلك من التفاصيل التابعة لما ذكر فصور الموجودات نسب
ظاهر النور والمعلومات المعقولة هي تعينات نسبه الباطنة التي هي اعيان
الممكنات الثابتة والحقايق الاسمائية الكلية وتوابعها من الاسماء فالعالم
بمجموع صوره المحسوسة وحقايقه الغيبية المعقولة اشعة نور الحق او قل نسب
علمه او صور احواله او تعددات تعلقاته او تعينات تجلياته في احواله المسماة
من وجه اعيانا فظاهر العلم صورة النور وباطنه المذكور معنى النور غير ان ظهور
صورة النور توقف على امتياز الاسم الظاهر بساير توابعه المضافة اليه عن
النور فصار الباطن بما فيه متجليا ومنطبعا في مراة ما ظهر منه وهكذا كل نسبة
من نسب ما ظهر مراة لنسبة ما من النسب الباطنة النورية العلمية مع احدية
الذات الجامعة لساير النسب الباطنة والظاهرة وقد اخبر الحق سبحانه انه
نور السموات والارض ثم ذكر الامثلة والتفاصيل المتعينة بالمظاهر على نحو ما
تقتضيه مراتبها كما سبق التنبيه عليه ثم قال في آخر الاية نور على نور يهدي الله
لنوره من يشاء فاضاف النور الى نفسه مع انه عين النور وجعل نوره المضاف اليه
العالم الاعلى والاسفل هاديا الى معرفة نوره المطلق ودالا عليه كما جعل المصباح
والمشكاة والشجرة وغيرها من الامثال هاديا الى نوره المقيد وتجلياته المتعينة
في مراتب مظاهره وعرفنا ايضا على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم انه النور وان
حجابه النور واخبر انه احاط بكل شيء علما وانه بكل شيء محيط وانه وسع كل شيء
رحمة وعلما والرحمة الشاملة عند من تحقق بالذوق الالهي والكشف العلي
هو الوجود العام فان ما عدا الوجود لا شمول فيه بل تخصيص وتمييز فدل جميع ذلك
عند المستبصرين اذا لم يكن من اهل الكشف على صحة ما قصدنا التنبيه عليه من

التلويحات فقد برز لك ان فهمت ما اوضحت لك في هذه المقدمات تلويح اسرارا
عزيزة ان شاء الله **ثم اعلم** ان النعوت اللازمة للعالم من قدم وحدوث
وفعل وانفعال ومحبة واكتساب وتصور وتصديق وضرر ومنفعة وغير ذلك
ليست عين العلم من حيث هو هو بل هي احكام العلم وخواصه بحسب متعلقاته
وبحسب المراتب التي هي مظاهر آثاره فما لا يعقل حكم الاولية فيه من المراتب
ولا يدرك بداءة ويستلزم منه صدور اثر العلم وحكمه يوصف ويضاف العلم اليه
بنسبة القدم وحكم العلم فيما نزل عن الرتبة المذكورة ينعت بالحدوث وما
لا يتوقف حصوله على شيء خارج عن ذات العالم يكون علما فعليا وما خالف هذا
الوصف وقابله كان علما انفعاليا والعلم الذي لا واسطة فيه بين العبد وربه
وما لا تعمل له في تحصيله وان كان وصوله من طريق الوسايط فهو العلم الموهوب
والحاصل بالتعمل ومن جهة الوسايط المعلومة فهو المكتسب وتعلق العلم
بالممكنات من حيث امكانها يسمى بالعلم الكوني وما ليس كذلك فهو العلم المتعلق
بالحق وباسمائه وصفاته التي هي وسايط بين خزائنه الغيبية وبين خلقه فاذا
تحققت ما اشرت اليه ونبهت عليه في هذا التمهيد عرفت ان العلم الصحيح الذي
هو النور الكاشف للاشياء عند المحققين من اهل الله وخاصته عبارة عن تجلي الهي
في حضرة نور ذاته وقبول المتجلي له ذلك العلم هو بصفته وصورته بعد سقوط احكام
نسب الكثرة والاعتبارات الكونية عنه كما دل على نحو ما مر وذلك بحكم عينه الثابتة
في علم ربه ازلا من الوجه الذي لا واسطة بينه وبين موجده لانه في حضرة ما يرجع
كما سننبه عليه في مراتب التصورات ان شاء الله وسر العلم هو معرفته وصورته في مرتبة
الغيب فيطلع المشاهد الموصوف بالعلم بعد المشاهدة بنور ربه على العلم في مرتبة
وصورته بصفته وصورته ايضا كما مر فيدرك بهذا التجلي الشهودي العلمي من الحقايق المجردة

ماشاء الحق

الحم

ما شاء الحق سبحانه ان يريه منها مما هي في مرتبته او تحت حيطتها ولا ينقسم
العلم في هذا المشهد الى تصور وتصديق كما هو عند الجمهور بل تصور محقق فانه يدرك
حقيقة التصور والمتصور والاسناد والسبق والمسبوقية وساير الحقايق مجردة
في آن واحد بشهود واحد غير متكيف بصفة وحدانية ولا تفاوت حينئذ بين
التصور والتصديق فاذا عاد الى عالم التركيب والتخطيط وحضر مع احكام هذا
الموطن يستحضر تقدم التصور على التصديق عند الناس بالنسبة الى التعقل الذهني بخلاف
الامر في حضرة العلم البسيط المجرد فانه انما يدرك هنالك حقايق الاشياء فيدرك
احكامها وصفاتها ايضا حقايق كهي مجاورة لها ومماثلة ولما كان الانسان وكل
موصوف بالعلم من الخلق لا يمكنه ان يعقل لتقيده بما بيناه في هذا التمهيد الا امرا مقيدا
متميزا عنده صار التجلي الالهي وان لم يكن من عالم التقييد ينصبغ عند وروده كما مر
بحكم نشأة المتجلي له وحاله ووقته وموطنه ومرتبته والصفة الغالبة حكمها عليه
فيكون ادراكه لما تضمنه التجليات بحسب القيود المذكورة وحكمها فيه وفي الانسلاخ
عن هذه الاحكام ونحوها يتفاوت المشاهدون مع استحالة رفع احكامها بالكلية
لكن تقوى وتضعف كما ذكرته في مسألة قهر احدية التجلي احكام الكثرة النسبية
وبمقدار اطلاق صاحب هذا العلم في توجهه وسعة دائرة مرتبته وانسلاخه
عن قيود الاحكام بغلبة صفة احدية الجمع يعظم ادراكه ومعرفته واحاطته
بما انسحب عليه حكم هذا التجلي من المراتب التي هي تحت حيطته ويصير حكم علمه
بالاشياء التي علمها من هذا الوجه بهذا الطريق حكم الحق سبحانه في علمه الاحدية الاصل
والمرتبة كما سبق التنبيه عليه في المتن والحاشية واليه الاشارة بقوله تعالى
ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فافهم لكن تبقى ثم فروق اخر ايضا كالقدم
والاحاطة وغيرها تعرفها ان شاء الله اذا وقفت على سر مراتب التمييز الثابت

فهذا العلم الحاصل على هذا النحو هو **ثم نقول** عن قرب بين الحق والخلق
الكشف الأوضح الأكمل الذي لا ريب فيه ولا شك يداخله ولا يتطرق
إليه احتمال ولا تأويل ولا يكتسب بعلم ولا عمل ولا سعي ولا تعمل ولا يتوسل
إلى نيله ولا يستعان في تحصيله بتوسط قوى روحانية نفسانية أو بدنية مزاجية
أو إمداد أرواح علوية أو قوى وأشخاص سماوية أو أرضية أو شيء غير الحق والمتحقق
له والفائز به أعلى العلماء مرتبة في العلم وهو العلم الحقيقي والمتجلي به هو مظهر التجلي
النوري وصاحب الذوق الجمعي الأحدي وما سواه مما يسمى علماً عند أكثر العالم
وكثير من أهل الأذواق فإنما هو أحكام العلم في مراتبه التفصيلية وآثاره ومن حيث
رقائقه وأشعة أنواره ليس هو حقيقة العلم ومراتب العلم متعددة فمنها معنوية
وروحانية وصورية مثالية بسيطة بالنسبة ومركبة مادية فالصورية كالحروف
والكلمات المكتوبة والمتلفظ بها ونحوهما من أدوات التوصيل الظاهرة والمعنوية
هي المفهومات المختلفة التي تضمنتها العبارات والحروف المختلفة بحسب التراكيب والاصطلاحات
الوضعية. والمراتب التي هي مجال ظهور صفات العلم ومجاليه كالقوة الفكرية
وغيرها من القوى والمخارج والتصورات وروح العلم هو كلمه الساري من مرتبته
وسره وصورته بواسطة المواد اللفظية والرقمية ونحوهما مما مر ذكره وهذا
الحكم يظهر نفوذه فيمن أحيا الله به قلبه وأنار نفسه ولبه بزوال ظلمة الجهل من
الوجه الذي تعلق به حكم هذا العلم وتبدل تلك الصفة بحالة أو صفة نيرة وجودية
علمية فمتى حصل تجل ذاتي غيبي على نحو ما سلف شرحه فإن العلم يصحبه
ولا بد لأن صفات الحق سبحانه ليس لها في مرتبة غيبه ووحدته تعدد والصفة
الذاتية كالعلم في حق الحق لا تفارق الموصوف ولا تمتاز عنه فمن أشهده الحق
تعالى ذاته شهوداً محققاً فإن ذلك الشهود يتضمن العلم ويستلزمه ضرورة والتقييد

التجلي

التجلي بحسب المشاهد وقيوده المذكورة كانت النتيجة العلمية في كل مشهد وتجل نتيجة
جزئية إذ لولا تلك القيود والأحكام اللازمة لها كان من شهد الحق تعالى
ذاته برفع الوسائط علم علم الحق سبحانه في خلقه إلى يوم القيمة كما علمه القلم
الأعلى ولكن بحسب المرتبة الإنسانية الكمالية من حيث جمعيتها الكبرى وحيازتها أسرار
الصور ولولا الأحكام التميزية الثابتة بين الحق سبحانه وما سواه الآتي ذكرها
كان الأمر أجل وأعظم هذا مع أن للكمل من هذا الأمر المشار إليه حظاً وافراً
ولكن عدم الانفكاك التام عن القيود من كل وجه ومقام الجمعية التي أقيموا فيه
المنافي للانحصار تحت حكم حالة مخصوصة وصفة معينة ومقام مقيد متميز
كما مر ذكره يقضيان بعدم دوام هذه الصفة واستمرار حكمها وإن جلت وعلا
أمرهم وشأنهم مع سائر الصفات والمراتب والمانع لغير الكمل مما أشرنا إليه
الحجب الكونية والقيود المذكورة وكونهم أصحاب مراتب جزئية لا استعداد لهم
للخروج من حكمها والترقي إلى ما فوقها **ثم نقول** والعلم وإن كان حقيقة
واحدة كلية فإن له أحكاماً ونسباً تتعين بحسب كل مدرك له في مرتبته
وتلك النسبة المتعينة بحسب المدرك وفي مرتبته لم تتجرد عليها كما بينا ما ينافي
الوحدة العلمية الأصلية غير نفس هذا التعين الحاصل بسبب المشاهد وبحسبه
كما أن حقيقة العلم لم يتميز عن الغيب المطلق إلا بما أشرت إليه في أول الفصل
فإذا شاء الحق تكميل تلك النسبة العلمية في مظهر خاص وبحسبه فإن ذلك
التكميل إنما يحصل بظهور أحكام العلم وسراية آثاره إلى الغاية المناسبة لاستعداد
المظهر والمختصة به وهكذا الأمر في سائر الحقائق فإن كمالها وحياتها ليس إلا
بظهور أحكامها وآثارها في الأمور المرتبطة بها التي هي تحت حكم تلك الحقيقة
وبحسب حيطتها ولكن بواسطة مظاهرها فكمال العلم هو بظهور تفاصيله ونسبه

العيب بعد له ولا عنا وعن
المطلق الا بتعينه بعينه
من حيث تسميته على
وتخصيصه بما به تعين
الا بعود ومظهر الها والغيب
المطلق الا بتعين له هو به
الا بحسب المظاهر
١

والتفاصيل بحسب التعلقات والتعليقات على قدر المعلومات والمعلومات
تتعين بحسب حيطة المراتب التي تعلق بها العلم وبحسب ما حوت تلك
المراتب من الحقايق فان ساير ما يتابع للعالم من حيث اوليته واخريته واحا كلية
وتعينها بالنسبة الى كل عالم بحسب قيوده المذكورة فاذا حصل التعلق من تلك
النسبة الوحدانية العلمية بالمعلومات على نحو ما مر تبعه التفصيل الى الغاية
التي ينتهي اليها حكم تلك النسبة فاذا فصل المدرك ذلك بحسب شهوده الوحداني
وكسا العلم صورة التفصيل والظهور من الغيب الى الشهادة حتى ينتهي الى الغاية
المحدودة له كان ذلك تكميلا منه لتلك النسبة العلمية بظهور حكمها وسراية اثرها
بمتعلقاتها وفيها وتكميلا لمرتبته ايضا من حيث مقام علمه وحكمه فيه وما يختص
من الامور التابعة لتعينه فمتى تكلم عارف بعلم ذوقي واظهره وكان محققا صحيح
المعرفة فلما ذكرنا من الموجبات وهكذا كل متكلم بالقصد والذات حكم حقيقة
من الحقايق او حاضر مع الحق تعالى من كونه متجليا ومتجليا لظهور تلك الحقيقة دون
سبق منه او تعمل ولكن كل ذلك بالاذن المعين او اذن كلي عام وما ليس
كذلك من العلوم والعلماء فليس بعلم حقيقي الا بنسبة بعيدة ضعيفة ولا يعد
صاحبه عندنا اكابر المحققين عالما بالتفسير المذكور فان صاحب العلم الحقيقي
هو الذي يدرك حقايق الاشياء كما هي وعلى نحو ما يعلمها الحق بالتفصيل المشار اليه
مع رعاية الذوق المبني عليها ومن سواه انما يسمى عالما بمعنى انه عارف
باصطلاح بعض الناس واعتقاداتهم او صور المفهومات من ذواتهم
او ظنونهم ومستحسنات صور اذهانهم ونتايج تخيلاتهم ونحو ذلك من اعراض
العلم ولوازمه واحكامه في القوابل وما نحن فيه من التلخيص من الحال المانع
استعمال سر المراتب الالهية له ولامثاله من المتكلمين بالعلوم المظهرين

احكام

احكام الحقايق والظاهرة بهم وفيهم فان رقاه الحق الى مقام العلم الحقيقي فانه
يعلم ان الذي كان يعتقد فيه انه علم محقق كان وهما منه وظنا سواء صادف
الحق من بعض الوجوه واصاب او لم يصادف بل وجد ما كان علما عنده من
قبل ظنا فاسدا ويدرك حينئذ ما ادركه امثاله من اهل هذا الذوق العزيز المنال
حسب ما شاء الحق سبحانه ان يطلعه عليه وان لم تتداركه العناية الالهية فانه
لا يزال كذلك حتى ينتهي فيه الحكم المذكور ويبلغ به الغاية المقصودة للحق تعالى من
حيث المرتبة المتحكمة فيه وهو لا يعرف الحقيقة حال نعت الا فيما ذا ولما ذا
يستعمل وما غاية ما هو فيه وما حاصله او حاصل بعضه على مقتضى مراد
الحق تعالى لا ما هو في زعمه حسب ظنه وهكذا حكم اكثر العالم وحالهم في اكثر
ما هم فيه مع الحق سبحانه بالنسبة الى باقي الحقايق ايضا غير العلم كالوجود بذلك
في سر التجلي فليس التفاوت الا بالعلم ولا يعلم سر العلم ما لم يشهد من حيث احديته
في نور غيب الذات على النحو المشار اليه واذا عرفت الحال في العلم فاعتبر مثله في
جميع الحقايق فقد فتحت لك بابا لا يطرقه الا اهل العناية الكبرى والمكانة الزلفى واعلم
ان الفرق بين المحقق المشار اليه وغيره هو خروج ما في قوته الى الفعل وعلمه بالاشياء
علما محققا واطلاعه على كيفياتها بخلاف من عداه والا فاسرار الحق مبثوثة وحكمها
سار وظاهر في الموجودات ولكن بالمعرفة والاحاطة والحضور يقع التفاوت بين
الناس والله ولي الارشاد **وصل من هذا الاصل** واذ قد نبهنا الى سر العلم
وما قدر التلويح به من مراتبه واسراره فلنذكر ما بقي من ذلك مما سبق الوعد
بذكره ولنبدأ بذكر متعلقاته الكلية الحاصرة التي لا تعلق للعلم بسواها الا بتوابعها
ولوازمها التفصيلية **فنقول** العلم اما ان يتعلق بالحق او بسواه والمتعلق
بالحق اما ان يتعلق به من حيث اعتبار غناه وتجرده عن التعلق بغيره من حيث انه غير

او من حيث تعلقه بالغير وارتباط الغير به او من حيث معقولية نسبة جامعة
بين الامرين او من حيث غلبة الاطلاق عن النسب الثلاث او من حيث
الاطلاق عن التقيد بالاطلاق وعن كل قيد وانحصر الامر في هذه المراتب الخمس
فاستحضرها ثم اقول والمتعلق بالاعتبار اما ان يتعلق بها من حيث حقائقها
التي هي اعيانها او يتعلق بها من حيث ارواحها التي هي مظاهر حقائقها او
من حيث صورها التي هي مظاهر الارواح والحقائق وللحقائق والارواح والصور
من حيث اعيانها المفردة المجردة احكام ولها من حيث التجلي الوجودي الساري
فيها والمظهر اعيانها باعتبار الهيئة المعنوية الحاصلة من اجتماعها احكام
ولكل حكم منها ايضا حقيقة هي عينه لكن لما كانت التابعة احوالا للمتبوع
وصفات ولوازم ونحو ذلك سميت الاصول المتبوعة حقائق وسميت التوابع
نسبا وصفات وخواص واعراضا ونحو ذلك وبعد معرفة المقصود فلا مشاحة
في الالفاظ سيما واهل الاستبصار يعلمون ضيق عالم العبارة بالنسبة الى
سعة حضرة الحقائق والمعاني وكون العبارات لا تفي بتشخيص ما في الباطن على ما هو عليه
ثم نرجع ونقول ومظاهر الحقائق والارواح كما قلنا الصور وهي اما
بسيطة بالنسبة واما مركبة فظهور الاحكام المذكورة في عالم الصور ان
تقيد بالامزجة والاحوال العنصرية واحكامها والزمان الموقت ذي الطرفين
فهو عالم الدنيا وما ليس كذلك وان تعين بمحل ظهور حكمه فهو من عالم الاخرة
وحضراتها هي الخمسة المذكورة في صدر الكتاب فالاول منها الذي هو الغيب
علم الحق ومتعلقه والمعاني والحقائق وللثانية الشهادة والاسم الظاهر ونحو
ذلك وما نسبته الى الحس اقوى كالخيال المتصل ونحوه وما نسبته الى الغيب اقوى
فهو عالم الارواح

فهو عالم الدنيا ... من عالم الآخرة

المجردة صح

فهو عالم الارواح والمتوسط باعتبار الرابطة الوجودية بين مطلق الغيب والشهادة
من حيث الحيطة والجمع والشمول هو عالم المثال المطلق المختص باهل الكتاب التي
هي صورة العماء وله مراتب وما الا يعلق في كثير وكل ذلك اما ان يعتبر من حيث
النسبة الفعلية او الانفعالية او الجامعة بينهما في سائر المراتب المذكورة
ثم الامر ثم نبين الان صورة الادراك بالعلم وما يختص بذلك من ادوات
التفهيم والتوصيل الكلامي والالفاظ والعبارات ونحو ذلك ثم نقول
اذا علم احد شيئا مما في حضرته العلمية المشار اليها بالاطلاع والكشف
المذكور فانما يعلمه بما يتعين به تلك العلوم من الصفات والمظاهر في المراتب
التصورية العامة والخاصة وبحسب انواع التركيب والتشكلات التي هي اسباب
الظهور بحكم التخصيص المنسوب الى الارادة وبحسب القرب والبعد وما يتبع ذلك من القوة
والضعف والجلاء والخفاء والاحتجاب سواء كان مما سيذكر عن قريب ان شاء الله
فاما التصورات فاول مراتبها الشعور الاجمالي الوجداني باستحضار خلق
العالم بما في ظاهره وباطنه من سر الجمعية وحكم النور واشعته على الحضرة العلمية
استنارة احكام كثرته وهذا ليس تصورا علميا وانما هو ادراك روحاني جملي
من خلف حجاب الطبع والعلائق فليس هو من قسم التصورات
فاذا دخل في مراتب العلم فذلك باعتبار القوة القريبة من الفعل فانا نجد
تفرقة بين هذا الشعور الذي سميناه علما بالقوة القريبة من الفعل وبين حالنا
المتقدم على هذا الشعور وهذا الفرقان بين غني عن التقرير ثم يلي ما ذكرنا التصور
البسيط النفساني الوجداني لتصور اذا سئلت عن مسألة او مسائل
تعرفها فانك تجد جزما بمعرفتها وتمكنا من ذكر تفاصيلها والتعبير عنها مع عدم
استحضارك حينئذ اجزاء المسألة واعيان تفاصيلها وانما تتشخص

مراتب التصورات

في ذهنك عند الشروع في الجواب فليس الا قليلا والتصورات البديهية كلها داخلة في
هذا القسم ثم يليه التصور الذهني الخيالي ثم التصور الحسي وليس للتصور
مرتبة اخرى الا النسبة المتركبة من هذه لا قادم باحدية الجمع وهذا من حكم
العلم واشعة انوار في مراتب القوى فاذا شاء الحق توصيل امر الى انسان
بتوسط انسان آخر او غير انسان مثلا وللكل من هذه المراتب تنزل الامر المراد
توصيله من الحضرة العلمية الغيبية تنزلا معنويا دون انتقال فيمر على مراتب
التصورات المذكورة فاذا انتهى الى الحس تلقاه السامع المصغي بحاسة سمعه
اولا ان كانت الاستفادة من طريق اللفظ او بحاسة البصر ان كانت بطريق
الكتابة او ما يقوم مقامها من حركات الاعضاء وغيرها ثم انتقل الى مرتبة
التصور الذهني الخيالي ثم انتقل الى التصور النفساني بحسب تجرد النفس عن شوائب
احكام القوى وملابس المواد فلحق بمعدنه الذي هو الحضرة العلمية بهذا الرجوع المذكور
بل عين ارتفاع احكام القوى والمواد عنه وتجرده منها هو عين رجوعه الى معدنه
فانه فيه ما برح وانما الاحكام اللاحقة به قضت عليه بقبول النعوت المضافة
اليه من المرور والتنزل وغيرهما فاذا لحق بالمعدن بالتفسير المذكور ادركه
المستفيد من الكتابة او الخطاب ونحوهما من ادوات التوصيل الظاهرة في مستقره
بحكم عينه الثابتة المجاورة لذلك الامر في حضرة العلم كما سبق التنبيه عليه الا
ان ذلك الامر يكتسب بالتعين الارادي حال التنزل والمرور على المراتب
هيئات معنوية وصفات لم تصحبه بها تصير لذلك الامر تميز وتعين لم يكن له
من قبل وذلك بالآثار الحاصلة مما مر عليه وتنزل اليه بذلك الحكم التميزي
تأتي للنفس ضبطه وادراكه وتذكره في ثاني حال وتعذر ذلك من قبل لعدم
تعينه مع ثبوت المجاورة المذكورة في الحضرة العلمية وذلك للقرب المفرط وحجاب

الوحدة

الوحدة اذ الغيب الالهي الذي هو المعدن قد عرفناك انه لا تعدد فيه بشيء ولا
يتعين لنفسه والقرب المفرط والوحدة حجابان لعدم التعيين والتمييز وكذلك البعد
المفرط والكثرة الغير المنضبطة ولهذه الامور طرفا الافراط والتفريط كما ذكر
في النور المحض والظلمة المحضة وحال البصر والبصيرة في المدركات العالية جدا
الشديدة الظهور وفي الحقيقة فافهم ما ادرجت لك في هذا الفصل تعرف اسرار
سر الايجاد والتقييد والاطلاق والافاقة والاستفادة وغير ذلك من الامور
الباهرة التي تعذر التنبيه عليها تماما فضلا عن الافصاح عنها ثم اعلم ان
الغاية مما ذكرنا انما تحصل بالقرب المتوسط والبين الجامع بين الاطراف وحينئذ
يصح الادراك والوجود وغيرهما فالاطراف كالاحدية والبعد المفرط والقرب
المفرط والنور المحض والظلمة المحضة وغير ذلك مما لو ما في اليه من المراتب المتقابلة
فانه لا يكون في جميعها من حيث انفرادها قرب متوسط ولا امر متعلق به الادراك
او يثبت له والقرب لا يصح الا بين اثنين فصاعدا وتنفا وت من حيث
الذي نحن بصدد بيانه بحسب قرب النفس من الحضرة النورية العلمية وبعدها
بما سنشير اليه وبحسب رتبة المدرك من المقام الاحدي الذي هو اول مراتب
التعين الآتي تفصيل حكمه وجزئيه ومقدار حظه من الصورة الالهية
فان كثرة الحجب وقلتها وضعف الصفاء وقوته تابع لما ذكر وسر ذلك
ان للحضرة الالهية حقيقة وحكما ولها مظاهر فالقرب الالهي المذكور راجع
الى امرين لا ثالث لهما غير نسبة جمعهما احدهما الاحدية الالهية الاولى
وسيأتي من حديثها ما ييسر الله ذكره ان شاء واتم الموجودات حظا من هذا
المقام عالم الامر واتم عالم الامر قربا وحظا مما ذكرنا العقل الاول والملائكة
المهيمة ومن الموجودات المقيدة بالصور العرش والكمل والافراد من بني آدم

ب بقصده

ب المستفيدة

بعد تحققهم بمقام الفردية والكمال وفي الجملة اي موجود كانت نسبته الى مرتبة
الاحدية) والتعين الاول اقرب وقلت الوسايط بينه وبين موجده واتحدت
فهو الى الحق من حيث الاسم الباطن والحضرة العلمية الاحدية اقرب والقرب
الثاني هو من حيث اعتبار ظهور حكم الالوهية والتحقق بصورتها فاي موجود كانت
حصته من الصورة اكثر وكان ظهور حقايق الالوهية فيه وبه اتم فهو الى الحق اقرب
وحجبه اقل والمستوفي لما ذكر هو الانسان الكامل فهو اقرب الخلق الى الحق من
الحيثية واعلمهم به ومرتبة البعد في مقابلة مرتبة القرب على عكس الاحكام فيهما
بعكس بين تعينها ولا تفاوت بين الموجودات ونسبتها الى الحق بالقرب والبعد
بغير ما ذكرنا وما سوى ذلك مما يسمى قربا الهيا في زعم المشتبكين فاما ان يكون قربا
من السعادة او بالنسبة الى ما في نفس المعتقد والمقلد المتوهم من الحق لا غير
ثم **اقول** فالمظاهر والصفات الظاهرة والمواد من الصور البسيطة
والمركبة الات لتوصيل المعاني وان شئت قلت سبب لادراكها في حضرة الغيب
وذلك بالتفات الروح ووجه القلب من عالم الكون بالرجوع الى حضرة
العلمية النورية على صراط الوجه الخاص بالنحو المشار اليه فان كانت المناسبة
بين العالم وما يراد معرفته ثابتة والنسبة القربية قوية فان الحاجة الى
ادوات التوصيل تكون اقل حتى لتغني الكلمة الواحدة او الاشارة
في تعريف ما في نفس المخاطب من المعاني الجمة وتوصيلها الى المخاطب وفي
تركيبه الاسرار العزيزة والمعلومات الكثيرة وربما تكمل المناسبة ويقوى حكم
القرب والتوحيد بحيث يقع الاستغناء عن الوسايط ما عدا نسبة المحاذاة
المحققة المعنوية والمواجهة التامة لاستحالة الاتحاد والمخاطبة في مقام

الاحدية

من وجهي القرب

لما سبب سرعة الفهم ونطقه على مراتبها

الاحدية وحينئذ ينطق لسان من المناسبة بنحو ما قال بعض
تراجمة الحقايق والمراتب على سرها قال او لم يعلم شعر
تكلم منا في الوجوه عيوننا فنحن سكوت والهوى تتكلم ولسان
مرتبة الاشارة **قوله** تشير فادري ما تقول بطرفها واطرق
طرفي عند ذاك فتعلم لكن لا بد من حركة واحدة او حرف واحد في الظاهر
يكون مظهرا لتلك النسبة الغيبية حتى يظهر سر الجمع فيحصل الاثر والفايدة
لتعذر حصول الفايدة باقل من ذلك كما ستعرف اليه فالكلمة الواحدة او الحرف
الواحد او الحركة الواحدة اذا انضافت الى حكم المحاذاة والمواجهة المذكورة
المبنية للتعلق والمثبتة سر الخطاب وحصول الاثر الذي هو وصف الكلام
فصار الحرف الواحد منا او الحركة مع نسبة المحاذاة كالكلمة المفيدة التي
قيل فيها انه لا يحصل الفايدة باقل منها وقد عاينا ذلك مرارا كثيرة مع غير واحد
من اكابر المشاركين من اهل المكاشفات الالهية ومن اسرار هذا المقام ان
الكلام اثر المتكلم في المخاطب وفعله ومنه اشتق اسمه ولا يصح الاثر
الا باحدية الجمع مع تحقق الارتباط والمناسبة كما مر بيانه في سر التجلي وغيره
فمتى غلب حكم الوصف الجامع على حكم الكثرة والتفرقة كان الاثر اقوى و
واسرع ويضعف اذا كان الامر بالعكس والمختص بمرتبة الكلام من نسب
القرب هو القرب من المقام الاول القربي الجمعي وعموم تأثير السامع
من كلام من لا يعرف لغته او اصطلاحه هو من كثرة الوسايط وحكم البعد
وخفاء حكم الاحدية والمناسبة وقد ظهر من اسرار هذا المقام حكمه في الاوامر
الالهية الواردة بالوسايط وبدونها فلا يظهر للواسطة فيه عين او

سر المخاطبة كونت في ظهور

سلطنة لا تعصى ولا يتأخر نفوذه والواصل من جهة الوسايط المخالف
في النعت لما ذكرنا قد ينفذ سريعًا إذا ناسب حكم الجمعية حكم الاحدية
مناسبة المرآة الصافية الصحيحة الهيئة في المقدار للصورة المنطبعة فيها وقد
يتأخر وقد سبقت الاشارة الى شروط الاثر وما أمكن ذكره من
من اسراره وقد لوحت فيه وفي سر التجلي المنتج للعلم ما يعرف منه
المستبصر اللبيب سر الكلام واصله وحكمه والخطاب والكتابة
وغير ذلك من تمام الاسرار والعلوم فلنرجع الى تتميم ما شرعنا في
بيانه فنقول وان كان الامر بحاله فيما ذكرنا في المناسبة بحيث ان المباينة بين
المتعلم وما يطلب معرفته تكون شديدة وحكم النسبة القريبة ضعيفًا فان
فان المعرف والمفيد يحتاج الى تكثير ادوات التفهيم والتوصيل وتنويع
التراكيب والتشكيلات المادية من الحروف والامثلة وغيرهما من
الاشياء التي هي منصات ومظاهر للمعاني الغيبية ومع ذلك فقد
لا يحصل المقصود من التعريف والافهام إما لقصر الامر المراد توصيله وبيانه
تكون مرتبته متعالية على مراتب العبارات والادوات الظاهرة فلا
تسعه عبارة ولا تفي بتعريفه ادوات التفهيم والتوصيل او لقصور قوة
المتعلم والمخاطب عن ادراك ما يقصد توصيله اليه وتفهيمه اياه لبعد المناسبة
في الاصل وإذ قد ذكرنا من اسرار الكلام واحكامه وصفاته ولوازمه ما
قدر لنا ذكره فلنذكر ما بقي من ذلك ولنبدأ بتعريف ادوات توصيل
معاني النفس الى المخاطب **فنقول** ادوات توصيل
ما في النفس من معنى الكلام المقصود تعريف المخاطب به ثلثة اقسام
اولها

المعينة

اولها الحركة المعنوية النفسانية المنبعثة لابراز ما في النفس من المعاني
المجردة المدركة بالتصور البسيط ويلي ذلك استحضار الصور والمعاني
والكلمات في الذهن وهذه الحركة المشار اليها هي حكم الارادة المتعلقة
بالمراد طلبا لابرازه والثالث الحروف والكلمات الظاهرة باللفظ او
الكتابة او ما يقوم مقامهما من النقرات والاشارة بالاعضاء بواسطة
الآلات وبدونها والمراتب التي تمر عليها هذه الاحكام الثلثة هي مراتب
التصورات المذكورة وهذا سر حكم التربيع التابع للتثليث وسيأتيك
خبره وإذ قد وضح هذا فاعلم ان الحق قد جعل الكلام في بعض المراتب
والاحيان في حق من شاء من عباده طريقا موصلا الى العلم كغيره من
الاسباب المعقولة والمشهودة نحو التراكيب والتشكيلات والصفات
والمظاهر المعينة للحقايق الغيبية في الشهادة والمعرفة لها كما جعل
الحروف والكلمات عند انضمام بعضها الى بعض بحدوث النسبة التركيبية
والحكم الجمعي طريقا الى معرفة معنى الكلام المجرد الوحداني وكل ما تدل عليه
تلك الكلمات كما جعل الحواس والمحسوسات وغيرهما طريقا الى نيل العلم
اذ لحصول العلم طرق كثيرة عند المستفيدين من الوسايط والاسباب
ومن الامور ما سبق العلم الالهي انها لا تنال الا من طريق الحواس مثلا
او غيرها من الطرق لكن اذا شاء الحق ان يعلمها احدا من عباده المكرمين
المتحققين بمعرفته دون واسطة لعلمه سبحانه ان منهم قد خرقت
حجب الكون وانبعث الى الاخذ عن سواه بتجلي لهم في مرتبة ذلك الطريق الحسي
او ما كان ثم اقام ثم ما احب تعليمه اياهم فاستفادوا ذلك العلم

[illegible]

منه سبحانه دون واسطة مع بقاء الخاصية التي حكم بها العلم السابق على
حالها او ما سبق به العلم لا يقبل التبديل ومن عباد الله من يحصل
لنفسه في بعض الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب
لها الاعراض عما سوى الحق والاقبال بوجوه قلوبها نحو التوجه التام على حضرة
الغيب الالهي المطلق في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار الالهية
والكونية ما شاء الحق وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل
او بعضها وقد لا تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم ولما كان كل متعين
من الاسماء والصفات وغيرهما حجابا على اصله الذي لا يتعين ولا يتميز الا
بمتعين وكان الكلام من جملة الصفات فهو حجاب على المتكلم من حيث نسبة علمه
الذاتي فالكلام المنسوب الى الحق هو تجلي الهي من غيبه وحضرة علمه في
العماء الذي هو النفس الرحماني ومنزل تعين سائر المراتب والحقايق
فتتعين بحكم هذا التجلي بالتوجه الارادي للايجاد او للخطاب من حيث
مظهر المرتبة والاسم الذي تقتضي ان ينسب اليه النفس والقول الايجادي
فتظهر نسبة الاسم المتكلم ثم يسري الحكم المذكور من المقام النفسي
الرحماني المشار اليه الذي هو حضرة الاسماء الى المخاطب
بالتخصيص الارادي والقبول الاستعدادي الكوني
فيظهر سر ذلك التجلي الكلامي في كل منزل له وساع بحسب ما
اقتضاه حكم الارادة مع انصباغه بحكم حال من ورد عليه بما مر
به من المراتب والاحكام الوقتية والموطنية وغيرها مما تقرر من قبل
هذا ان اقتضى الامر الالهي مروره على سلسلة الترتيب وما فيه من الدور

من الخرافات والحفار والحس

نفسها

لمح بالبصر

سلسلة ... حجاب على اصله الذي لا يتعين ما الكلام حجاب على المتكلم من حيث نسبة علمه الذاتي

قوله ان المقام هو النفس الرحماني وهو حضرة الاسماء

فان كان الغيب طهر الكلام عريا او عمدا [illegible] بحسب حال المخاطب وكذا [illegible] الكلام بالاحمر بحسب حال المخاطب [illegible] على الانصباغ المذكور [illegible] اصل الكلام [illegible]

من الخرافات وان حصل من الوجه الخاص الذي لا واسطة فيه
ثم لا ينصبغ الاحكام حال من ورد عليه ووقته وموطنه
ومقامه لا غير والكلام في كل مرتبة لا يكون الا بتوسط
حجاب بين المخاطب والمخاطب كما اخبر سبحانه في كتابه
العزيز ولذلك الحجاب مرتبة الرسالة بالنسبة الى من
هو محل ذلك الحجاب والحجب والوسايط تقل وتكثر
واقلها ان يبقى حجاب واحد وهو نسبة المخاطبة بين
المتخاطبين فالحروف والكلمات المنظومة الظاهرة
رسل وحجب للكلمات والحروف الذهنية والذهنية
رسل وحجب للحروف المعقولة والحروف المعقولة
يتضمن رسالة معنى الكلام الوحداني ثم الكلام
يتضمن رسالة المتكلم من حيث نسبة ما تكلم به
ثم المفهوم من المتكلم به يتضمن مراد المتكلم من
حيث الامر الخاص المفهوم من كلامه ثم الاطلاع
على ذلك الامر الخاص يفيد معرفة الباعث على صدور
ذلك الكلام من المخاطب الى المخاطب ولهذا امور

الوجداني صح

سرّ الارادة التي تنتشي منه صفة الكلام من كونه
كلاماً وفوقه مرتبة العلم الذاتي المحيط وبالغاياتِ
واحكامها يعرف سرّ اوليات البواعث
والمقاصد وعللها واسرارها لان الخواتم عين
السوابق خفيت بين طرفي البداية والغاية للمزج و
تداخل الاحكام وغير ذلك مما لا يقتضي الحال ذكره
هنا وتظهر الغلبة في اخر الامر للاول وسنوضح
آخر الكتاب في فصل خواتم الفواتح الى بعض اسرار هذا المقام ان شاء الله

بياض صحيح

بياض صحيح

وصل من هذا الاصل

لا يظهر من الغيب الى الشهادة حقيقة من الاسماء الالهية او الحقائق الكونية الا بسبب الاجتماع التابع لحكم حضرة الجمع المساوي بالاحدية في المعقولات والمحسوسات

وصل من هذا الاصل اعلم انه لا يظهر من الغيب المطلق الى الشهادة امرٌ ما
سواء كان من الحقايق الاسمائية او الصفاتية او الاعيان الكونية المجردة الا بنسبة
الاجتماع التابع لحكم حضرة الجمع المختص بالحد الفاصل الالهي حديثه وحكم حضرة
الجمع سارٍ بالاحدية من الغيب في الاشياء كلها معقولها ومحسوسها وتعين حكم ذلك
الاجتماع من حيث العموم بين الارادة الكلية الالهية اولاً ثم الطلب والقبول
الاستعدادي من الاعيان الممكنة ثانياً ومن حيث الخصوص بين نسب الارادة
المطلقة من حيث مرتبة كل فردٍ فردٍ من افراد الاسماء والصفات وكل عين من
الاعيان الممكنة الكامن قبل ظهور حكم الجمع والتركيب بعضها عن بعض والظاهرة
بوسائطها بعضها لبعض فافهم والمتعين والمراد من حيث بعض الاسماء والصفات
والمراتب بكل اجتماع واقع بين كل حقيقتين فصاعداً هو ما احدث ظهوره في الوجود
الخارجي من الامور الجزئية والصور والتشكلات والاحوال الشخصية ونحو ذلك
وهكذا الامر في الكلام الجزئي المركب من الحروف الانسانية لا يحصل الاثر والفائدة
الا بالمركب من حرفين فصاعداً او الاسمين او الاسم مع الفعل كما سنلوح لك بسره
وهكذا العمل بالحروف من جهة الروحانية والتصريف لا يحصل الاثر الا بحرفين
فصاعداً والحرف الواحد عند العلماء به لا يؤثر ومن جوز تاثير الحرف الواحد
كشيخنا واما منا رضي الله عنه فانه اعتبر الحرف المتخصص في الذهن مضافاً الى الحرف
الظاهر في اللفظ او الكتابة هذا قوله لي مشافهة رضي الله عنه فهما اذن حرفان
فلم يحصل الاثر بالحرف الواحد اصلاً باتفاق المحققين واما ما ذكره اهل العربية
في باب الاثر المعهود في ش وق وع فاجيب عنه بان الاصل حرفان وحصل
الاكتفاء بالحرف الواحد عند سقوط احدهما بسبب الامر رعايةً للاصل
وثقةً بفهم السامع مراد المتكلم فالفهم المعتضد بالقرينة او المعروف بالاصل ناب
مناب الحرف الساقط ولولا ذلك لم يحصل الاثر لما مر بيانه والكلام كما قلنا

هو نا بتر من المتكلم في المخاطب بقوة تابعة لارادته المتعلقة بايصال ما في نفسه
وابرازه الى المخاطب وهكذا الامر في ايجاد الحق الاعيان الممكنة التي هي
كلماته وحروفه واظهاره لها من نفسه بالحركة الغيبية الحبية المعبّر عنها
بالتوجه الارادي الظاهر حكمه بواسطة جمع الاعيان بالوجود الواحد
الشامل لها وتركيبها ليعرف سبحانه وليظهر حكم صفاته واسمائه وكماله
كما ستعلم بيانه عن قريب ان شاء الله ثم نبين الآن سر التراكيب الستة
المختصة بالكلام فنقول هذه التراكيب مشهورة عند النحويين وقد اتفقوا
في افادة تركيبين منها واختلفوا في الواحد في بعض الصور واتفقوا في عدم
الفائدة من الثلاثة الباقية فالمتفق عليه تركيب الاسم مع الاسم ومع الفعل
والمختلف فيه في بعض الصور الاسم مع الحرف في النداء والعاري عن الفائدة
هو تركيب الفعل مع الفعل ومع الحرف وتركيب الحرف مع الحرف وانا اظهر
اصلها في العلم الالهي المتكلم فيه من حيث المرتبة التي وقع التصدي لكشف بعض
اسرارها ان شاء الله اعلم ان الاسم في التحقيق هو التجلي المظهر لعين الممكن
الثابتة في العلم ولكن من حيث تعيّن ذلك التجلي المنبعث من الغيب المطلق
في مرتبة هذه العين التي هي مظهره ومعيّنته فالعين الممكنة التي هي المظهر
اسم للتجلي المتعين به وفي مرتبته والتجلي من حيث تعينه اسم دال على الغيب
المطلق الغير المتعين والتسمية عبارة عن نفس دلالة الاسم على الاصل الذي
تعين منه ودل عليه كما سنزيد في بيان ذلك فاعلم الاسماء والحرف هو عين
العين الثابتة من حيث انفرادها عن احكامها وتوابعها والفعل هو نسبة
التأثير وارتباط الحكم الايجادي الثابت بين الحق لا من حيث هو لنفسه
هو بل من كونه موجدا وبين العين لا من كونها عينا فحسب بل من كونها موجودة
للحق وقابلة حكم ايجاده واثره باستعدادها المقتضي ترجيح ايجادها دون

دون غيرها من الممكنات التي لم يتعلق العلم بايجادها في دائرة هذا الظهور المتنفس
الحكم في ذات القلم الاعلى فافهم فهنا امور غامضة جدا لا يمكن كشفها واذا
تقرر هذا فاعلم ان اول التراكيب الستة المذكورة هو تركيب الاسم مع الاسم
وهذا هو الاجتماع الاول الحاصل بين الاسماء الاول وامهات الصفات الاصلية
التي من حيث هي اقتضت الذات التوجه الى ايجاد الكون وابرازه من الغيب
وله النكاح الاول المشار اليه عقيب هذا الكلام ومن جملة نتايجها تلي غلبة
تولى في غير ما موضع ان ظاهر الحق مجلى لباطنه وكالمحل لنفوذ اقتداره
فافهم والثاني تركيب الاسم مع العين الثابتة من كونها مظهر العين الفعل الذي
هو حكم الاسم الموجد والخالق وبحكمها بصفة القبول والاستعداد المشار
اليه فهذان التركيبان يفيدان ضرورة وهو الواقع في المراتب الوجودية
وباقي التركيبات وهو انضمام عين ممكنة الى عين ممكنة من كونها عينا
ممكنة فحسب وبالنظر اليها الى الاقتضاء العلمي لا يفيد وكذلك نسبة معقولية
التجلي دون سراية حكم حضرة الجمع الموجب لارتباط الحق بالعالم او معقولية
معنى الايجاد ايضا مضافا الى الممكن دون سريان التجلي الالهي من حيث الالوهية
المثبتة للمناسبة والارتباط لا يفيد اي لا تحصل منه فائدة وهكذا ايضا
معقولية نسبة ارتباط تجلٍ بتجلٍ آخر دون امر ثالث يكون مظهرا
للفعل وسببا لتعين التجلي من مطلق غيب الذات مغايرا للتجلي ومثبتا
للتعدد لا يفيد وهكذا العين الثابتة اذا اعتبرت منضمة اليها صفة
قبولها للامر الايجادي دون اقتران التجلي الوجودي بها كما مر لا ينتج ايضا
ولا يفيد فان التجلي مع التجلي دون القابل هو كضرب الواحد في نفسه لا ينتج
وهكذا ايضا سر عدم انتاج اجتماع العين الممكنة بعين اخرى سواء كانت من
توابعها كصفة قبولها للتجلي الايجادي المتقدم ذكرها التابعة لها او كانت

عينًا ممكنة منضمة الى عين اخرى متبوعة ايضًا واما مسئلة النداء فنظيره
قول الحق وامره للعين بالتكوين من مراتب الاسماء الجزئية ومظاهرها فانه
ان لم يكن سر التجلي الذاتي من حضرة الجمع مقرونًا بالسريان في ذلك القول لم ينفذ
حكمه كتقديرنا قولهم يا زيد لا يفيد لانه لم يفد دعوة زيد او ناديت زيدًا
ومثاله في التحقيق الامر بالواسطة في عالمنا ان لم تقترن معه حكم الارادة
التي هي من الاسماء الذاتية لم ينفذ ولذلك يقول الحق بلسان الاسم الهادي
من حيث مقام النبي صلى الله عليه وسلم لبعض الناس صلّ فلا يصلي ولا توجد
الصلوة ونحو هذا بخلاف ما اذا انضافت الى العين المامورة صفة الاستعداد
والقبول للحكم الايجادي بالتجلي الذاتي المتعلق بتعين الصلوة وظهورها
في مرتبة المظهر المسمى بالمصلي فانه يظهر عين الصلوة لا محالة
ان بين التركيب والجمع والاستحالة التي هي عبارة عن سريان احكام اجزاء
المركب بعضها في بعض فرقًا تامًا في مراتب الصور لا في مراتب الارواح
والمعاني اذكره قبل اتمامي بيان سر الجمع والتركيب لتعرف فاقول
حكم الاجتماع فحسب هو كاجتماع اشخاص الناس لصورة العسكرية والصف
والدور للبلد ونحو ذلك وحكم الاجتماع والتركيب معًا كالخشب
واللبن للبيت المبني وحكم الاجتماع والتركيب والاستحالة هو كالاصطقصات
للكائنات فان نفس اجتماعها وتركيبها بالتماس والتلاقي غير كافٍ
لان يكون منها الكائنات بل بان ينفعل بعضها في بعض ويفعل بعضها
عن بعض وتستقر للجملة كيفية متشابهة هي كمال تلك الحركات الفعلية
والانفعالية وغايتها تسمى مزاجًا وحينئذ تستعد للصورة النوعية
الموقف حصولها على ذلك الاستقرار بتلك الكيفية المزاجية عقيب تلك
الحركات الفعلية والانفعالية والغرض من اضافة ذكر الاستحالة

مرق بين الاجتماع فقط كالعسكر ومعه مع التركيب كالبيت ومعهما مع الاستحالة كالمزاج

لان خ

وحكمها هنا الى الجمع والتركيب هو التنبيه على انها احدى غايات حكم الجمع والتركيب
وان قولي آنفًا المراد من حيث بعض الاسماء والمراتب بكل اجتماع من كل
حقيقتين فصاعدًا هو ما حدث ظهوره في الوجود الخارجي ليس ان ذلك
هو الغاية القصوى التي هي متعلق الارادة ولذلك قيدت الامر ببعض
الاسماء والمراتب كما قلت الان في نتيجة الاستحالة وحكمها انها احدى
الغايات بل انما اومات بذلك الى سر التسوية الالهية السارية الحكم
في كل صورة او كل مرتبط به الصورة وذلك تحصيل ~~الوجود~~ الاستعداد
الوجودي الجزئي بالتسوية المعبر عنها في هذا المثال بالاستقرار الحاصل
للجملة من حيث الكيفية المزاجية عقيب الحركات المذكورة في سائر مراتب المكلفات
الثلاثة ومراتب الحركات الثلاثة ولنسبة المزاج الى كل منها بحسبه وهي
معنوية وروحانية وصورية بسيطة ومركبة ثم ان كانت المادة مثلًا
انسانية استعدت لقبول النفخ الالهي ولسر قوله تعالى ثم انشاناه خلقًا
اخر كما يحصل التسوية للسالك بالتوجه الصحيح والتفرغ التام وما مر
ذكره من الشروط فيستعد لقبول التجلي الالهي المثمر ما مر ذكره وغير ذلك
مما لم يذكر وسنشير الى غايات الارادة الكلية الالهية بما ستعرف السر
فيه ولو على وجه الاجمال ثم نرجع الى اتمام ما قصدنا بيانه فنقول والتركيب
اما معنوي وهو الاجتماع الحاصل للاسماء حال التوجه لايجاد الكون ولهذا
نبهت ان الفرق بين التركيب والجمع يظهر في مراتب الصور لا فيما فوقها من
المراتب فافهم وهذا الاجتماع المذكور هو مبدأ التصنيف والتاليف
الرباني للحروف العلمية طلبًا لابراز الكلمات الاسمائية والحقائق الكونية
المعربة عن سر كمالاته وحكمها باسمائه وصفاته في موجوداته ومادة هذا

[illegible]

التأليف والانشاء النفس الرحماني الذي هو الخزانة الجامعة وام الكتاب
على ما سيتلى عليك من انبائه ما يتيسر الحق ذكره هذا هو حكم التركيب المعنوي
الذي هو الاجتماع الاول والظاهر عنه ولعدم واما صوري مادي
او شبيه به فالشبيه بالمادي كتوجهات الارواح النورية من حيث قواها
وما سرى فيها من خواص الاسماء التي كان اجتماعها سببا لوجود الارواح
لظهور عالم المثال ومظاهرها المثالية ثم توجهات الارواح من حيث
تقيدها بمظاهرها المثالية بحسب صفاتها من حيث مراتب مظاهرها
والخواص الحاصلة لها من المراتب الاسمائية لانتاج الصور العلوية والاجرام
البسيطة بالنسبة وهذا هو مرتبة النكاح الثاني وما سبق التنبيه عليه
هو حكم النكاح الاول الغيبي الاسمائي والمادي ما بعد هذين النكاحين
المذكورين وهو اجتماع ما سلف ذكره لانتاج الصور الطبيعية المركبة
ثم اجتماع الصور المركبة الطبيعية بقواها وساير ما مر حديثه لاظهار
صورة الانسان فكل اثر وحداني واصل من حضرة الجمع والوجود بحكم
غلبية سارية احدية الجمع فانه يوجب للحقايق الظاهر تخصصها بالتوجه
الارادي اجتماعا لم يكن من قبل فكل اجتماع على هذا الوجه تركيب ولكل
تركيب صورة هي نتيجة ذلك التركيب ولكل صورة حكم ينفرد به وحكم
يشترك فيه مع غيرها والتركيبات من الحروف الالهية العامة الشاملة
الحكم ومن الحروف الانسانية الخاصة في كل مرتبة من مراتب المخارج ومراتب
العالم الكبير التي هي مخارج صورة الحضرة الالهية لا تتناهى فنتايجها
المسماة صورا وكلمات لا تتناهى وهكذا الاحكام اللازمة لها كالاسماء
والصفات والخواص والكيفيات ونحوها ولذلك لا تنفد الكلمات الالهية

والكونية لعدم تناهي الممكنات المنبه على حكمها وعدم تناهي انواع الاجتماعات و
التراكيب فافهم وانما تتناهى اصولها وكلياتها فكل مدرك من الصور بأي
نوع كان من المدارك والتصورات الانسانية وسواء كان ذلك في مراتب
وجود الانسان او فيما خرج عنه باعتبار فليس الا نسبة اجتماعية في مرتبة ما
او مراتب على اختلاف انواع الاجتماعات وصنوفها ومراتبها التفصيلية والكلية
المذكورة فالتركيب الجمعي يحدث عين الصورة التي قصد المركب والجامع اظهار
بالجمع او التركيب الذي هو شرط في ظهور عين ذلك المركب فمتعلق الحدوث هو
التركيب والجمع والظهور لا الاعيان المجردة والحقايق الكلية التي هي اصول
المركبات والمجتمعات في ساير مراتب الجمع والتركيب ومواد عين المجتمع والمركب
ليس الجمع والتركيب اذا تدبرت ما نبهت عليه غير نسبة انضمام الحقايق
المجردة بعضها الى بعض بحركة منبعثة عن قصد خاص من الجامع المركب فتحرك
وتحرك لابراز عين الصورة الوجودية او الكلمة المراد ظهورها في النفس
فتصير الكلمة مشهودة بواسطة النسبة الانضمامية بعد ان كانت غيبا وهكذا
الشيء الظاهر بالايجاد الالهي اي مرتبة ظهر من المراتب لوجوديته حسب المشيئة
والاستعداد فحدث كما قلنا التركيب الجمعي والادراك والشهود والاجتماع بالحركة
والقصد وظهر الحكم الساري اللازم لساير ما ذكر في كل ما ظهر وكل ذلك نسب
لا اعيان موجودة فمتعلق الشهود هو المركب من البسايط مع انه ليس بشيء
زايد على بسايطه الا نسبة جمعها المظهرة الامر الكامن فيها الذي لولا
الاجتماع على النحو المقصود لم يعلم ولم يظهر عينه فالبساطة حجاب وبالتركيب
الذي هو ستر على الحقايق يرتفع ذلك الحجاب مع عدم تجدد امر وجودي هذا
هو العجب العجاب وانما الامر عبارة عن نسبة جمع وانضمام احدث في المجتمع
حكما لم يكن يعرف ذلك له قبل الاجتماع كالاسماء والصفات وغيرها مما ظهر

انواع مهم

ها

ما يدرك من الصور بأي مدرك
ليس الا نسبة اجتماعية
في مرتبة او مراتب على
اختلاف وجوه الاجتماعات

متعلق الحدوث هو التركيب والجمع والظهور

ليس الجمع والتركيب الا نسبة انضمام الحقايق بعضها الى بعض

متعلق الشهود هو المركب من البسايط ولا زايد
عليها الا نسبة جمعها الذي
لولاه لم يظهر عينه فالبساطة
حجاب والتركيب ستر على الحقايق
يرتفع الحجاب مع عدم تجدد
امر وجودي هذا هو العجب العجاب

وتعلق به الادراك بوساطة التركيب ولهذا كان الكتاب مشتقاً من الكتيبة
وهو اجتماع صورة العسكرية اعتباراً لانضمام الحروف والكلمات بعضها الى
بعض وذلك الانضمام مستلزم انضمام المعاني الغيبية المجردة بطريق التبعية
كتحيز الاعراض بتحيز الجواهر لانها اذا فرضت مجردة تكون التحيز من صفاتها
ثم هذا الانضمام يتبعه حكمان مختلفان احدهما النظم والاتصال المسمى
بالجمع والتركيب والآخر الفصل والتميز ويتبع ذلك سر ان التبديل والتشكيل
فاما النظم فهو المعتبر عنه بالانضمام والجمع والتركيب ونحو ذلك وقد بينا
حكمه واما الفصل فهو كون احكام المعاني والحقائق متداخلة وبعضها مرتبطاً
بالبعض من حيث المناسبة والتبعية فلسان العلم بالادوات المعرفة والشارحة
يعين الاحكام ويضيفها الى اصولها فيرتفع الالتباس الحاصل بحكم الوجود
الواحد الذي عمها وجمعها بالتميز فيعلم المتعلم هذا الحكم مثلاً الى اية
حقيقة يستند من الحقائق فينسبه اليها عن يقين دون مزج فيصير كل
معنى مضافاً الى اصله وكل اصل ممتازاً بنفسه وما يتبعه من الاحكام
المختصة به عما سواه وهذا من اكبر فوائد مقام الحضور بعد العلم الصحيح
لمن يعلم ما ادرجت في هذا الفصل وما قبله من الاسرار ثم نقول
ومتعلق التبديل الواقع في الوجود بالاجتماع والافتراق والتحليل والتركيب
والتعينات الظاهرة وانواع التشكلات هو الصور والاشكال
الجزئية التي هي احكام الحقائق والاشكال المعقولة الكلية المجردة فان
الاشكال الجزئية والتشخصات المتعينة في الشهادة مظاهر احكام الاشكال
الكلية الغيبية والحقائق البسيطة والكيفيات المدركة هي احوال
للامر المتشكل من حيث هو متشكل مرتبة مرتبة وعين عين والحقائق
مشتركة في التجرد والجوهرية والصفة الغيبية ومتحدة من حيث الوجود

بتبعية صح

العام

مماثلة

الوجود المطلق

الوجود المشترك بينها ومن حيث السر الغيبي الالهي الذي لا تعدد لشيء فيه والاحلاف
ظهر بالصور والاشكال الظاهرة فالمسماة حدوداً ذاتية انما هي ذاتية
للصور والاشكال لا للمتصور والمتشكل ولكن لا يشهد هذا المتشكل عياناً
الا بالشكل فيظن من لا يعرف ان المحدود هو المتشكل من حيث ذاته وانما هو
التشكل الا انه يتعذر معاينته الا بالمشكل كما ان المتشكل يتعذر ادراكه
الا بواسطة الشكل وكذا يغلط من يعرف من حقائق الاشياء اعراضها
وصفاتها ويظن انه قد عرف الصفة من حيث حقيقتها وهو لم يعرفها الا
من حيث كونها صفة لموصوف ما كما سبق التنبيه عليه وكما قلنا آنفاً في
الكيفيات المدركة انها احوال للامر المتشكل من حيث هو متشكل لا مطلقاً
فافهم وهذه المعرفة متعلقها النسب لا الحقائق وصاحبها انما عرف نسب
الحقائق بقيود سلبية او اضافية لم يعرف كنهها اذ معرفة كنه الحقائق
لا تحصل الا بالطريق المذكور من قبل المحقق بذوق الاكابر رضي الله عنهم ثم نقول
فاجزاء حد كل شيء بسيط ليست اجزاء لحقيقته بل الحد فحسب وهو شيء يفرضه
العقل في المرتبة الذهنية فاما هو في ذاته فغير معلوم من حيث هو هو
حتى ينفى عنه الاجزاء نفياً حقيقياً او تثبت له ولهذا السر وما سبق بيانه
في اول الكتاب تعذرت معرفة حقائق الاشياء من حيث اطلاقها وبساطتها
في حضرة الغيب الالهي الذي هو معدنها الا على الوجه المنبه عليه في سر العلم
من قبل فالمتشكل في ضرب المثل اذا اعتبر مجرداً عن الشكل يكون بحضرة العلم الالهي
الغيبي فلا تعين لنا لما بيناه ولا يمتاز فلا ينضبط في تصور فلا يتاتى تعريفه
وتحديده وتسميته والتعبير عنه لعدم تحقق معرفته الا على وجه مجمل وهو ان
ثمة شيئاً وراء هذا الشكل من شانه انه متى اعتبر مجرداً عن الصور والصفات

الحدود هو المتشكل لا المتشكل من حيث ذاته

البسيط يحد ما لا اجزاء الى الى المرتبة العقلية في المرتبة الذهنية لا الا اجزاء لحقيقته

والاعتبارات المعينه له والاشكال لا ينضبط فی تصور ولا يمكن تعقله على التعين
وشهوده فلابد من امر نظهر به الشكل الذی تقيد به الامر الموصوف بالشكل
حتی ياتی ادراك كل منها اعنی الشكل والمشكل من حيث ذلك الامر وهو نسبة الجمع
واما اعتبار الشی مجردا عن الشكل وحكم التشكل كما قلنا فتعذر معرفة حقيقته
ان كانت له حقيقة ممتازة لذاته لا بتوسط اعتبار وتعين متعقل ومظهر
معرف فافهم وتدبر ما نبهت عليه وتنزه فيما ينفتح لك من التنا صل والله
ولی الارشاد والهداية فاعلم كلمة تتضمن سر الحروف والكلمات
والنقط والاعراب والوجود والامكان والممكنات وما يختص بها من
المراتب وما تدل عليه وتستند اليه وتركون العالم كتابا مسطورا فی
رق منشور وغير ذلك اعلم ان الوجود المنبسط هو النور وقد نبهت
على حكمه حين الكلام على سر العلم وهو الرق المنشور والانبساط المعبر عنه
بالنشر وقع على حقائق الممكنات ولكل حقيقة على انفرادها من حيث ثبوتها
وتميزها فی علم الحق تكون حرفا كما اشرت اليه فی سر التراكيب متبوعة والتابعة
احوال للمتبوعة وصفات ولوازم كانت المتبوعة باعتبار انضياف
احوالها اليها وتبعيتها لها حال تعقلها خالية عن الوجود كلمة غيبية وباعتبار
تعقلها اعنی الماهية المتبوعة منضمة اليها لوازمها التابعة حال اتصافها
بالوجود كلمة وجودية والحضرات الكلية التی اليها الاستناد والمرجع هی
الخمسة المذكورة وسنعيد ذكرها عملا بالاحوط وخوفا من نسيان المتامل
كما فعلت فی كل علی امور ربما ظن من لم يعرف المقصود ان ذلك تكرار عار
عن الفائدة فنقول اولها الغيب الالهی الذی هو معدن الحقائق والمعانی
المجردة ثم الاضافی وله عالم الارواح وما ذكر من قبل وفی مقابله مرتبة

ينفتح صح

الرق المنشور هو
الوجود المنبسط
وتسع الساطع
على حقائق الممكنات

غيبيا صح

تعقل الماهية المتبوعة
متصفة بالوجود
مقرون عن لوازمها
المناسبة وجودية
عن وجود الماهية
المتبوعة تكون
حرفا وجوديا
وباعتبار وجودية

الشهادة وظلها الصور المركبة الطبيعية والبسيطة بالنسبة ثم التی بينها
الی الشهادة اقرب كما ذكر وخامسها الامر الجامع وقد مر ذكر الجميع ونظرها
فی عالم النفس الانسانی من مراتب المخارج فاولها باطن القلب الذی هو ينبوع النفس
ويقابله الشفتان مقابلة الشهادة الغيب والثلاثة الباقية الصدر والحلق
والحنك فكما ان كل موجود لابد وان يستند الی احدی من المراتب الخمس او يكون
مظهرا لحكم جميعها كالانسان الكامل كذلك كل حرف لابد وان يستند الی احدی
هذه المخارج او يستوعب حكم جميعها كحرف الواو وما سوی ما ذكر فمراتب تفصيله
تتعين فيما بين هذه الامهات الاصلية ونظائرها من المخارج المشار اليها ولكل فرد
من افراد الموجودات الغيبية التی هی حروف النفس الرحمانی ومن حروف النفس الانسانی
خمسة احكام ثبوتية فی قوة اصولها جمعية ما فی الاربعة وحكم سادس سلبی سار
فی الخمسة من حيث ان كل ثبوت يوصف به امر ما يستلزم نفی ما ينافيه فاما من وجه
واحد او من وجوه بحسب المنافاة وحكمها ولهذه الاحكام خمس علامات ثبوتية
مرتبية تجمع اخيرها ما تضمنته الاربعة وعلامة سادسة سلبية تنتج حكما ثابتا
فان ترك العلامة علامة فهذا اثنا عشر امرا استحضارها يعين فی فهم ما نذكر
من بعد فاما الاحكام الخمسة الثبوتية فحكم الموجود من حيث ماهيته الثابتة
فی العلم وحكمه من حيث روحانيته وحكمه من حيث صورته وطبيعته اذ لابد لكل
موجود من روحانية فی قاعدة التحقيق ولابد لكل روحانية من صورة تكون
مظهرا لحكم الروحانية وان لم يشترط فی حق بعض الموجودات الروحانية صورة
بعينها والحكم الرابع من حيث التجلی الالهی الظاهر بها والساری فيها باحدية
اللازم للهيئة المعنوية الحاصلة من اجتماع جميعها والحكم الخامس من حيث المرتبة
المختصة التی هی غايته والسادس السلبی قد سبق التنبيه على حكمه واما العلامات

فالنقط والاعراب وما تقوم مقامها ولكل منها خمس مراتب ايضا وسادسة سلبية فالتى تختص بالنقط كونها تكون واحدة واثنين وثلثا ومن فوق الحرف ومن تحته والسلبية عدم النقط وللاعراب الرفع والنصب والجر والتنوين والسكون الحى والسادسة السلبية السكون الميت وحذف الحرف القائم مقام الاعراب فالرفع للمرتبة الروحانية والنصب والجر للصورة الظاهرة والطبيعة والسكون الحى للحكم الاحدى الالهى الاول المختص بحضرة الجمع العام الحكم على الاشياء فهو امر معقول ثابت يرى اثره ولا يشهد عينه كما نبه عليه شيخنا وامامنا رضى الله عنه فى بيت له غير مقصود بنفسه والجمع حال لا وجود لعينه وله التحكم ليس للآحاد وهذا السكون ايضا الرجوع الى الحكم الشرقى بالاستهلاك فى الحق مع بقاء حكم المستهلك وارتفاع احكام النسب الكونية فالحركة التى هى عنوان الوجود حقيقة والحكم موجود وليس لمن ينسب اليه الحكم عين ظاهرة وهذا هو حكم قرب الفرائض المشار اليه بان العبد يستتر بالحق فيظهر حكمه فى الوجود لا كالبرازخ كلها وما يختص بمرتبة السكون الحى التنوين وله الثبات والاستقرار فى الغايات بانتهاء حكم الاستعدادات من الوجه الكلى اذ اللوم حيث المنفصل لا غاية له ولا انتهاء الا بالنسبة والفرض والسكون الميت كالموت والجمود والتحليل والفناء ونحو ذلك ولما كان الحكم فى الاشياء للمراتب لا للاعيان الوجودية من حيث وجودها لما ان ما يضاف من الحكم الى الموجودات انما يضاف اليها باعتبار ظهور حكم مرتبتها بها والاثر الحاصل من المراتب انما هو باعتبارين احدهما اعتبار سريان حكم الجمع الاحدى الالهى السارى فى الاشياء والثانى اعتبار الاغلبية التابعة للنسبة الاولية فان ثبوت الحكم والغلبة لبعض المراتب على بعض انما يصح بسبب الاحاطة ويظهر بحسب اوليتها ولما كانت الخاتمة عين السابقة

والغاية

والغاية المعبر عنها بالآخرية هى نفس صورة كمال الاولية لم يمتاز اولم يتغاير الا تحفا حكم الاولية بين معقول طرفى البداية والنهاية كما اومأت الى ذلك آنفا لذلك كان شكل التنوين ضعف شكل جرم الاعراب الدال على الحكم فتثنية التنوين للاعتبارين المذكورين وسنذكر ما تبقى من اسرار الحركات والنقط ان شاء الله فنقول اعلم انه قد قررنا ان كل صورة وجودية يتعلق بها الادراك على اختلاف مراتبه عبارة عن اجتماع حقائق معقولة مجردة ظهرت بنسبة الاجتماع التابع لحكم احدية الجمع الربانية المذكورة وذلك الظهور قد يكون فى بعض المراتب الوجودية وقد يكون فى كلها فللموجودات الغيبية التى هى حروف النفس الرحمانى وللحروف النفس الانسانى بحسب المراتب الخمس الكلية المذكورة وبحسب نظائرها من المخارج من حيث الحكم التركيبى والتأليف الاجتماعى والسر الجمعى الذى ينصبغ به المتكلم حين الكلام ويسرى اثره فيما يتكلم به تداخل وامتزاج والغلبة والظهور فى كل حال من احوال المتركب انما تكون للاصل الاشياء التى وقع منها ذلك الامتزاج والتأليف فاما من حيث المرتبة فالحكم الجمعى المذكور واما من حيث الظهور الوجودى فالاولية فالنقط والاعراب معرفات لهذه الامور تعريف تمييز وتعيين ومنبهات على اصولها فالنقط للمراتب والحركات الاعرابية للاحكام والصفات وللمراتب الخمس مراتب تالية لها وهى مرتبة الفعل ومرتبة الانفعال ومرتبة جامعة تقتضى التكافؤ ومن حيث التنازع والمقاومة ومظاهرها فى النسخة الانسانية الصوت واللسان والاسنان وشفاههم وكان المراتب الخمس يكون ظهور حكمها كما قلنا باعتبار الاولية والحكم الجمعى الاحدى فكذلك ظهور الاثر فى هذه المراتب الثلث يكون باعتبارين احدهما ظهور الغلبة المشار اليها من حيث القوى الطبيعية لان اختلاف استعدادات الاعيان واختلاف تعلقات الاسماء وتوجهاتها لايجادها اقتضى ان

معبر عنه ان كل صورة وجودية متعلق بها الادراك عبارة عن حقائق معقولة ظهرت بنسبة الاجتماع التابع لحكم احدية الجمع الالهى السارى فى الاشياء كلها

بعضها إذا وجد تتعين في مراتب الارواح وتنضاف اليها وبعضها في مراتب الطبيعة
والظهور في احدى المرتبتين المذكورتين او فيهما معا باعتبارين ومن وجهين يستلزم
الانصباغ بحكم احدى النسبتين وهما الفعل والانفعال او الثالث الجامع
باعتبار فان تعين الحرف مثلا في المرتبة الفعلية من حيث النسبة الروحانية بغلبة
احدى الاحكام الخمسة من حيث الاولية او الحكم الجمعي الاحدي والمرتبة تنبه
على الحكم بالاعراب وعلى المرتبة بالنقطة وتكون واصلة من فوق الحرف وان كانت
الغلبة بالاعتبارين الروحاني والطبيعي كانت نقطتين وان كان الامر بالعكس بمعنى
ان تميز الحرف يكون في المرتبة الانفعالية باحد الاعتبارين المذكورين او كليهما
كان النقط من اسفل فان انضاف الى ذلك حكم الاولية بالنسبة الى المرتبة الروحانية
والطبيعية هنالك ايضا وحصل التناسب كان الاعراب ايضا من تحت الحرف كالنقط
وهذا يكون اذا كان اصل الحكم من الخمسة لمرتبة السكون الميت والاخر للصورة
الطبيعية وان كان الامر بالعكس في الاعتبارين وما يناسبهما من الاحكام الخمسة
كان الاعراب والنقط فوق الحرف وان كانت الغلبة لبعض الخمسة ما عدا
السكونين ويكون التعين في المراتب من حيث النسبة الانفعالية كان الاعراب
من فوق والنقط من اسفل وان كان الامر بالعكس كان النقط من فوق والاعراب
من اسفل وان حصلت الغلبة في مرتبة الجمع والتكافؤ التي هي المرتبة الاخيرة مع الثلثة
وكان الحكم من احدى الخمسة للسكون الحي كانت النقط ثلثا من فوق ولما لم يظهر
هذا الجمع التركيبي الا بحسب الاعتبارين المذكورين وهما النسبة الروحانية والنسبة
الطبيعية لذلك لم ينقط من الحروف ثلث نقط الا الثاء والشين فالثاء لحكم جمع
القوى الروحانية والشين لحكم جمع القوى الطبيعية والسر في ان النقط من
اسفل لم يكن اكثر من اثنين ان الامتزاج المذكور انما يقع بين الارواح
والطبائع

	الاعراب من فوق	الاعراب من تحت
[illegible]	بمعنى الحرف في مرتبة الفعل والعلة باحد الوجهين الاولية او الجمعية من حيث الروحانية فقط والحكم لما عدا السكونين من الخمسة	بمعنى انها فعلي والعلة باحد الوجهين من حيث الروحانية فقط والحكم للسكون الميت مع الطبيعة
[illegible]	بمعنى انها فعلي والعلة باحد الوجهين في كلا الاعتبارين الروحاني والطبيعي والحكم لما عدا السكونين من الاحكام الخمسة	بمعنى انها فعلي لكلا الاعتبارين والحكم للسكون الميت مع الطبيعة
[illegible]	بمعنى انها جمعي اعتدالي بين الفعل والانفعال والحكم من الخمسة للسكون الحي مع الروح او الطبيعة	بمعنى انها جمعي اعتدالي بين الفعل والانفعال والحكم للسكون الحي مع الطبيعة
[illegible]	بمعنى انفعالي والعلة بالاعتبار الروحاني لما عدا السكونين	بمعنى انها انفعالي والعلة للاعتبار الروحاني بالاولية فقط والحكم للسكون الميت مع الطبيعة
[illegible]	بمعنى انفعالي والعلة باحد الوجهين لكلا الاعتبارين الروحاني والطبيعي والحكم لما عدا السكونين	بمعنى انها انفعالي والعلة بالاولية فقط من حيث الاعتبار الروحاني والطبيعي والحكم للسكون الميت مع الطبيعة

والطبايع لما بينا ولانها مظاهر المعاني والحقايق والمراتب فان غلبت النسبة
الروحانية بالتفصيل المتقدم ذكره كانت النقط من فوق وان غلبت القوى
الطبيعة كانت من تحت تعريفا لمرتبة الارواح والطبايع والنقطة الثالثة
لما كانت منبهة على التكافؤ الاعتدالي والسر الجمعي القهري الالهي الذي
يستند اليه ساير الاحكام والاثار كما مر ذكره في غير ما موضع من هذا الكتاب
نبه عليه من فوق لشمول حكمه واما من تحت فلا لانه الامر الالهي الذي يغلب
ولا يغلب ولهذا يجعل فوق النقطتين اللتين احداهما للروحانية والاخرى للطبيعية
وترسمان في صف واحد اشارة الى تساويهما من حيث ان كل واحد منهما من وجه
يفعل في الآخر ويؤثر فيه ويجعل الثالث فوقهما لما بينا والسر في ان الحكم الجمعي
لا يغيب عليه الا في الحرفين وهما الثاء والشين ان حكم الجمع الاحدي والاعتدال
الوجودي في غير هاتين المرتبتين معقول غير مشهود ولهذا الاعتدال التام
لا ينتج ولا تظهر له صورة وكذا الجمع الكلي الشامل الحكم والكمال الذي لا اكمل منه
لا تتعينان في الصور وانما يشهد كل منها بحسب المرتبة والمظهر الذي يظهر فيه وبه
لا بحسبه واما سر دلالة النقط على المراتب والخطوط الاعرابية على الاحكام
فهو ان النقطة امر معقول غير مشهود مع انه اصل ساير الخطوط والسطوح
والدواير فتظهر به جميعها وهو من حيث هو لا يظهر كذلك المراتب حقايق معقولة
غير مشهودة وهي اصل كل ما يشهد والحاكمة عليه ولما كان الخط عبارة عن نقط
متجاورة لذلك كان دليلا على الحكم لان الحكم نسبة معقولة بين حاكم ومحكوم عليه
وبالحركة الايجادية يحصل الاتصال فيظهر عين الحكم والحاكم من كونه حاكما والمحكوم به
وعليه فافهم والله المرشد واما سر التشديد فهو تنبيه على حكم النسبة الجامعة من المراتب
الثلاث لحكم مرتبة السكون الحي المختص بحضرة الجمع الالهي والظاهر منها بصورة صاحب
الاولية في الحكم حين الظهور واما سره في الموجودات فيعلم من نتيجة قرب النوافل

وقرب الفرايض فقرب النوافل يختص بالطالبين وقرب الفرايض بالمرادين
المطلوبين فاذا تعدى المحقق مقام اوادنى وارتفع الخط الذي قسم الدائرة
قوسين فان المطلوب يكون له الاولية والظهور من حيث الحكم والطالب له
الاخرية ولوازمها ومن فهم سر سبحان الذي اسرى بعبده وعرف سر قفف ان ربك
يصلي يعرف ما اومانا اليه ثم من جمع ونقول ولما كانت الصور منقسمة الى مركبة
وبسيطة بالنسبة وكان البسيط لتشابه اجزائه وعن الكيفيات المختلفة من حيث ذاته
لا مظهر التركيب فيه حكم محسوس بل تعقل ذلك فيه لا غير كانت الحروف المختصة به
بحكم الاغلبية والمضاف اليه خالية عن النقط لان النقط وضعت للتعريف و نسبة
من الحروف الى الطبيعة والصور انما كان من وجه واحد فاكتفى في التنبيه على مرتبتها
بمجرد الصورة وحصل حكمها بالاعراب فحصل الاستغناء عن معرف آخر ثم ان الحروف
التي هذا شانها في الاصطلاح اربعة عشر حرفا وفي قاعدة التحقيق اثنى
عشر حرفا فيخرج منها الالف وليس هو عند المحققين بحرف تام فانه عبارة عن
امتداد النفس دون تعينه بمقطع خاص يخرج من المخارج فهو المرتفع عنهم
حرف واحد كما سنشير اليه ولام الالف ايضا حرف مركب من اللام والالف وله الدلالة
على سر التركيب من حيث معقوليته وعدم ظهور حكمه في المركب وله التعريف بسر
الارتباط الواقع بين الحضرتين الالهية والكونية والامتزاج الحاصل بين البسايط والمركبات
وله ايضا اسرار غير ما ذكرنا لا يقتضي الحال ذكرها ثم نقول فالحروف الخالية
عن النقط اذن اثنى عشر حرفا وتستند الى البروج الاثنى عشر المقدرة المفروضة في
الذي هو اول الاجسام البسيطة واعظمها صورة وشكلا واحاطة وعلامات البروج
هي المنازل المشهودة في الفلك الثامن والمراتب المذكورة آنفا السارية الحكم في الحروف
جميعها والموجودات ايضا اثنى عشر الخمسة الاصلية والاعتبارات اللازمان لها
والثلثة التالية والاعتباران التابعان لها فصار المجموع اثنى عشر وصارت
الحروف المنقوطة اربعة عشر اشارة وعلامة على مراتب السموات السبع والعناصر
الاربعة

حيث لم يصل سبحان الذي اسرى بعبده الى ما يصل ... الى ذلك

ما الحروف الغير المنقوطة ... من الصور

العرش

الخمسة ... الحضرات الخمس ... الاربع ... العقل والانفعال والجمع بينهما ... الروحانية والطبيعية

الاربعة والمولدات الثلث والفلك الثامن هو البرزخ الجامع وهو الاعراف فافهم
ولما كانت مرتبة الامكان بما يحويه من الممكنات غيبا ولها الظلمة وكانت الممكنات
هي التي تتعين في النور الوجودي وتظهر احكام بعضها للبعض بالحق وفيه وهو سبحانه
لا قيد له ولا تميز كان المثال الواقع في الوجود مطابقا للاصل فالمداد مع الدواة تحقق
نظير مرتبة الامكان وما حوته من الممكنات من حيث احاطة الحق بها وجودا او علما وحقائق
الممكنات كالحروف الكامنة في الدواة كما نبهت عليه في سر كان الله ولا شيء معه ونحوه
عند قولي وليسوليتها في الغيب الذاتي الالهي تعدد ولا تعين وجودي والورق وما يكتب فيه
كانبساط النور الوجودي العام الذي تتعين فيه صور الموجودات والكتابة سر الايجاد والاظهار
والواسطة والالة العلم الالهي والكاتب الحق من كونه موجدا او خالقا وبارئا
ومصورا كما نبهت عليه في سر التركيب الستة واليمين للقدرة ونظير الانامل هو
الثلث الفردية الاولى التي وقع فيها وبها الانتاج وقد مر ذكرها والقصد الارادي
واستحضار ما يراد كتابته التخصيص الارادي التابع للعلم المحيط بالمعلومات التي يظهر
وكان استمداد العالم الكاتب مما يريد كتابته يرجع الى الاصلين احدهما العلم
الاولي والثاني الحسي المستفاد من المحسوسات كذلك الامر ثم قال فنظير الاولي علم الحق
بذاته وعلمه كل شيء من عين علمه بذاته ونظير المستفاد من المحسوسات رؤيته سبحانه
حقايق الممكنات في حضرة الامكان وتعلق العلم بها ازلا تعلقا ذاتيا وابرازها في الوجود
على حد ما علمت وبحسب ما كانت عليه وهذا سر تبعية علم العالم للمعلوم وهو النسبة الجامعة
بين هذين الاصلين العلميين نعلم ان اسرار كثيرة لا تقتضي الوقت والحال تفصيلها احدها
سر ولنبلونكم حتى نعلم فاعلم ما نبهت عليه فلقد ادرجت لك في هذه القاعدة ونقا
المتقدمة اسرارا ان فك لك معماها انفتحت لك بها ابواب من المعارف عظيمة الجدوى
عزيزة المنال والله ولي الهداية والاحسان قاعدة كلية تحوي على احكام المراتب
التمييز الثابت بين الحق وما سواه وما تختص بتلك المراتب من امهات الاسرار بطريق
التبعية

لان الحقائق المعلومة ازلا والعلم متعلق بها ... علمه بها ... سيما

فان العلم الذاتي المتعلق ازلا بالحقائق الممكنات بحسب ما كانت عليه في حضرة الامكان في العلم الازلي

والاستلزام ۞ اعلم ان الحضرات الخمس الاصلية التي سبقت الاشارة اليها مع كونها
الامهات لساير المراتب والحضرات فان بعضها ايضا داخل تحت حيطة بعضها
كالحضرتين اللتين هما حاشيتا المرتبة الوسطى فان احداهما تندرج في مرتبة الاسم
الظاهر المنعوت بالشهادة والاخرى في مرتبة الغيب الاصلي الذي تقابله الشهادة
كما تندرج الوسطى ايضا في الطرفين اذا اعتبر كونه ليس بشيء زايد عليهما بل هو نسبة
جمعيتهما الناتج من بينهما ثم اذا اعتبر ايضا ان حقيقة قسمي الظاهر والظهور هما
فرعان تفرعا عن الغيب الباطن الذي هو الاصل فان الظهور لا يكون الا عن بطون
متقدم مفروض او معلوم اندرجت الاربعة في الغيب الاول لكن معقولية هذا الاندراج
على هذا النحو يرفع الاحكام والكثرة والكلام والاعتبارات والتفاصيل الاسمائية
الالهية والكونية والمراتب التي تنتهي اليها من هذه الجهة الكلية ولا يصح الشهود
والكلام والحكم والتفصيل الا بها وباعتبار تعقلها بين الحضرة الالهية التي لها الغيب
والحضرة الكونية التي تختص بالشهادة والسر الجامع بينهما واذا تقرر هذا فاعلم ان
الحكم الكلي ينقسم بحسب هذه الاصول المذكورة ثلثة اقسام قسم يختص بالحق
وقسم ينفرد به الكون وقسم يقع فيه الاشتراك في المقام النفسي العمائي الذي
هو السر الجامع المشار اليه فالمختص بالحق سبحانه امور لا اشتراك فيها وهي على
نوعين ثبوتية باعتبار وسلبية باعتبار فالثبوتية منها احاطته الوجودية والعلمية
وتقدم وجوده على كل متصف بالوجود واولية الارادة والطلب وقبوله في كل
وقت وحال وموطن ومظهر ومرتبة كل حكم بحسب كل حاكم وما ذكر والجمع بين
وجوب الوجود ووجوب الثبوت على الدوام والسلبية منها كونه سبحانه لا يتقيد
ولا يتميز ولا ينحصر ولا اولية لوجوده ولا يحاط به فهذه الامور يستحقها
بكل وجه وعلى كل حال فانها من مقتضيات ذاته ليس ان تلك الامور لم تكن
ذاته

ذاته تقتضيها بل عرضت في مرتبة المظاهر الكونية وبالنسبة اليها واضيفت الى الله
بسببها اذ لو كان كذلك لعاد الى الحق من الاعيان والحقايق به او بها جمعا وفرادى
ما لم تكن ذاته تقتضيه ازلا فيكون سبحانه قد تجدد له من غيره او بغيره قبول حكم
او وصف وثبت ذلك له بثبوت الغير لكن لو فرض زوال ذلك الغير لزال
ذلك الامر لان ذاته لم تكن تقتضيه بدون هذا الغير وهذا لا يصح لانه يلزم منه
قيام الحوادث بذات الحق وقبوله للتغير وان يعاد يحكم على الثابت نفيه
بانه واجب الثبوت او تمكنه وهذا من باب قلب الحقايق وانه محال
غير ان هنا سرا دقيقا فيه لعمر الله تحقيق وهو ان هذه الصفات باسرها
وسواها لا تعلم ولا يظهر ثبوتها وتعينها الا في العماء الذي هو البرزخ المذكور
الفاصل بين الغيب المطلق الذاتي والشهادة كما ستعرفه ان شاء الله فالثابت
الآن للحق في كل شان كان ما كان هو ما اقتضته ذاته ازلا وكذلك الثابت
لغيره من حيث حقيقته والثابت نفيه ايضا عنه وعن سواه فالمتجدد انما هو ظهور
تعين تلك الامور ومعرفتها للاعيان وفيها لا ثبوتها ونفيها لمن هي ثابتة له او منفية
عنه والظهور لا يكون الا في العماء المذكور وبه فافهم وما يمتاز الكون به عن الحق ويختصه
من الاقسام المذكورة هو عدم كل ما تعين ثبوته للحق فيما مر ككونه لا يتصف بالازلية
اولى ولا بوجود قديم وغيرهما مما مر وبانفراده بوجوب الثبوت دون وجوب
الوجود بالحدوث وتقلب الاحوال عليه بخلاف الحق سبحانه فانه يتقلب في الاحوال
وما سوى ما ذكر من الصفات المشار الى صفاتها ثبوتها ونفيها فامور تبدو في البرزخ
الاول المذكور وهي بمنزلة ذات وجهين وحكمين تصح نسبتها الى الحق من وجه
والى ما سواه من وجه وثبوت هذه الامور للحق في هذه المرتبة البرزخية بنسبة الاشتراك
هو مما اقتضت ذاته ثبوتها بهذا الشرط في هذه المرتبة على الوجه الواقع وهي

ما يمتاز به الكون عن الحق وينفرد به

الا الاحوال عليه

وهي من احكام احدى صفات امتيازه الموكونة وهي قوله كل حاكم في كل حال ومرتبة
وزمان وموطن ومظهر بحسب كل حاكم وحكم الاعيان الكونية في هذه الامور المشتركة
الواقعة في هذا البرزخ على نحو ما ذكرنا في حق الحق من ان حقائقها اقتضت قبول
كل ما ظهر قبوله له بالفعل بشرايطه وان المتجدد انما هو ظهور تلك الامور ومعرفتها
لا ثبوتها ونفيها لمن اثبتت له او نفيت عنه ثم نقول ولهذا البرزخ صفة الضياء
وما امتاز به الحق عن الخلق له مرتبة الغيب والنور المحض ومن شأنه ان يدرك ويدرك به
ولا يدرك هو ونظيره فيما نحن بصدد بيانه من المراتب المتعينة الالهية الاصل
المثنية على سرها بالقسم الاول من الفاتحة ومن ورثته والقائمين بحق مظهرية
السابق ومن العبادات الواجبات النهارية وكل عبادة لها [illegible] وللحضرة
الكيانية لها الظلمة المنبهة على مرتبة الامكان والعدم المعقول
ومن شأنها ان تدرك ولا يدرك بها ولها مرتبة القسم الاخير من الفاتحة والسؤال
الذي متعلقه الهداية الحاصلة للذين ذكر وصفهم الى آخر السورة لصفتي الايجاب
والنفي التنزيهي وهو الانسلاخ من النسب الكونية والصفات العارضة
والبقاء على الاصل الذي هو الثبوت الامكاني المقابل للنور مقابلة العبودية
الكاملة للربوبية وهو مقام الاستهلاك الثابت الحق كما سانوه بعض اسراره
من بعد عند الكلام على سر الهداية ان شاء الله مضافا الى ما سلف ذكره في سر النفع
والعلم ويختص بهذه المرتبة العبادات الليلية والتي لها الآخرية ومن القائمين
بحق مظهرية المقامات الكلية الظالم واما البرزخ المنعوت بالضياء
والمسمى بالعماء فيستند اليه مقام اياك نعبد واياك نستعين ومن شأنه ان يدرك
ويدرك به ويختص به العبادات البرزخية الجامعة كالمغرب والصبح وكل
ما تستقيد بأوليته او آخريته ومن الورثة القائمين بحق الله وحق مظهرية المقامات

الكبرى

الكبرى الالهية المقتصد القائم في الوسط والموفي كل ذي حق حقه كربه الذي اعطى
كل شيء خلقه فهذا مقام الفردية الاولى التي وقع فيه الانتاج والتناسل بالنكاح
الغيبي والروحاني والطبيعي والعنصري والجامع بين جميعها ومن هذه توقف
شرائع الاسلام الخمس والصلوات وغير ذلك وتوقف مدن من حضرات الخمس الاصلية
وسيأتي في الكلام على الاسم الرب في قوله رب العالمين من ذلك ما يسر الله ذكره
ان شاء الله ثم اقول فلسان هذا المقام البرزخي الجامع بين الاحكام الالهية
ينبئ من الحق من حضرة غيبه وترجع اليه كما اخبر ولكن بالممكنات واحكام الممكنات
تتصل من بعضها بالبعض ولكن بالحق فللممكنات من الحق الاظهار الايجادي والذي
لحضرته منها القبول وكونها شرطا في رجوع احكام الاسماء المتعينة بها واظهار
آثارها من الحق الى الحق كما مر آنفا وكما اشرت اليه في سر التصورات من قبل واولية
المرتبة في العلم الكوني من حيث ان العلم انما تعلق بالعالم على حسب ما اقتضته
حقيقته وحقيقة التعلق والمتعلق من كونه متعلقا فان التعلق تابع لما تعلق به
والحكم غير ان الحق علم حقائق الاشياء من ذاته لارتسامها فيه فلم يكن له علم
مستفاد من خارج فهو متقدم ومتأخر بالمرتبة والنسبة لا غير فافهم والاولية
في الوجود للحق كما ذكر في اول الفاتحة فلسان التقدم الوجودي قوله الله خالق
كل شيء وقوله هو الاول والباطن وقوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه ولسان
القسم الآخر المشار اليه ان تنصروا الله ينصركم وسنريهم وصفهم ونحو ذلك وقوله
صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا ومن عرف نفسه عرف ربه ومن تقرب
الي شبرا تقربت منه ذراعا ونحو ذلك فافهم ما دسست لك من الاسرار بلسان الايماء
في معنى الفاعلية واعلم ان مجموع ما ذكر من التقدم والتأخر والتعلق والاظهار
والقبول وغير ذلك واقع في كل نفس ولا ينفك مجموع الحكم عن مجموع ما تعلق به فكل

موجود فحكمه مع الاسماء حكمها مع المسمى والا لتيكا لكل محال بحال وجه وعلى كل حال
وفي كل مرتبة فالعالم بمجموعه مظهر الوجود البحت وكل موجود على التعيين مظهر له ايضا
ولكن من حيث نسبة اسم خاص في مرتبة مخصوصة من المراتب والوجود مظهر الاحكام
الاعيان وشرط في حصولها من بعض الممكنات الى البعض وفي العلم بنفسها وبعضها
بعضا في البرزخ المذكور الذي هو المرآة الكلية ولهذا السر والمقام تفاصيل لا يسع
ذكرها وانما اوردت هذا القدر وفاء لما التزمته من تبيين الاشياء المتكلم عليها
من اصولها والتعريف بحقايقها والا فالمتكلمون على الفروع والاصول والتفاصيل
نقلا وفهما وذوقا قد اكثروا ومزجوا نتايج الحقايق والمقامات المتجلية في مرتبة
الخواطر والافكار والقلوب ولكن قل من يعرف بحقيقة المرتبة والمقام تعريف
عليم خبير بحيث تتشخص في نفس المخاطب كانه يراها رأي عين ثم يتكلم على نسبها
وتفاصيلها واحكامها بكلام تظهر فيه اطراد حكم الاصول التي اشتمل عليها الباب
التفصيلي بحيث لا تنقض الاصول عليه شيئا من الامور التفصيلية المستندة اليها بخلاف
الاكثرين فانهم لم يتشرفوا على امهات الحقايق واصول المقامات بل يتكلمون
على التفاصيل متنقلين من بعض الفروع الى بعض آخر ولذلك يقع الخلاف بينهم ويرد
النقض عليهم ويبدو حكم الحيرة فيهم عند المحاققة وفي الجملة فالغرض من تقديم
الاصول هو ما ذكرنا وليتنبه الواقف على هذا المسطور بما اوردنا فيعرف كيفية
بروز الغيب الى الشهادة بالنفس الرحماني ويعلم اولية مقام القصد وما يتبعها
مما ذكر ويذكر وسر الاسماء واسماء الاسماء وسر التسمية وسر التجلي السلبي
وكون الموجودات كلمات الله التي لا تنفد وكون الانسان نسخة الحضرتين المذكورتين
فانتشاء الحروف والكلمات من نفسه في المراتب المخارج نظير انتشاء الموجودات
من النفس الرحماني وتعينها في المراتب الوجودية التي آخرها عالم الشهادة عند الخروج
من الغيب بالارادة الالهية والقول الامري والتغاير الواقع هنالك بحسب المراتب

الاسمائية

فالمتكلمون

نفسات النفس الانساني في الحروف بحسب مقاطع المخارج كنفسات النفس الرحماني بحسب المراتب
وتنوعات توجهاتها واختلاف الحقايق الكونية ومراتبها واستعداداتها

الاسمائية وتنوعات توجهاتها واختلاف الحقايق الكونية ومراتبها واستعداداتها
نظيره عندنا التغاير الواقع في الحروف الانسانية بحسب المقاطع والانتهاءات
الحاصلة في المخارج فالنفس وان لم يكن متناهيا فانه لا يمكن ان يتعين منه في
الوجود في كل زمان الا امر متناه لتقيد قبول القوابل والمراتب وتناهيها ومن هنا
يعلم سر الكتب على الخلق في يوم القيمة فقيد ولم يطلق رعاية للقابل مع علمه
تناهي الممكنات والعلم الالهي المتعلق بها ولان ما لا يتناهى لا يمكن دخوله في
الوجود دفعة واحدة كما تقرر فالنفس وان كان حقيقة واحدة
فانه يكتسب في المخارج اسماء مختلفة بحسب التميز الحاصل بسبب المقاطع فامتداده
دون تعينه بمقطع من المقاطع يسمى الفا واول تعينه باقرب المقاطع نسبة الى القلب
الذي هو ينبوع النفس يسمى همزة ثم يقال مثلا با وسين وميم ونحو ذلك كما قيل
في الفصل قلم ولوح وعرش وغير ذلك فكل حرف فلذلك تغاير النفس والامتياز
عنه الا بتعينه كذلك كل فرد من افراد الاعيان الوجودية والحقايق الاسمائية
لا امتياز عن الوجود البحت المنعوت بالغيب والشهادة وغيرهما الا بالتعين
والتعدد الواقع في مرتبة الغيب الامكاني بالنسبة الى الحق لا الى الاشياء الواقع
في مرتبة الشهادة التي اولها التعين الاول الاسمي المتميز من الغيب الالهي
في الغيب الاضافي الذي هو الحد المذكور ونظيره في النفس الانساني كما قلنا الهمزة
فالهمزة نفس التعين بحسب والمتعين بذلك التعين المذكور التجلي الذاتي الظاهر
من الغيب المطلق المضاف اليه النفس وهو الموجودات الكعينية العلم والمتعين
الاول في نفسنا بالهمزة نفسنا والموقوف باحديته هو الالف والمتعين
به من الحروف التامة في الشهادة الباء فان الهمزة والالف ليسا بحرفين
كما سنومي اليه ان شاء الله وبالجمع والتركيب في المراتب المختلفة على الانحاء

المختلفة

وسريان حكم الجمع الاحدي كما بينا من قبل ظهرت الموجودات جميعها وظهرت صور الالفاظ
والكلمات والحروف في المراتب الكلية وفي المخارج حاملة للمعاني ودالة عليها حملا الصور عيان
الكونية احكام المراتب والاسماء وسر المسمى من حيث الدلالة عليه وعلى تغاير تعاليه
من وجه فاعلم ذلك واعد المرشد قاعدة كلية تتضمن سر الاسماء واسماء الاسماء
ومراتبها وكمالاتها والطلب المنسوب اليها المتعلق بتحصيل ما فيه كمالها وفوائد
التسمية والاسماء وما بينها من التفاوت وغير ذلك من الاسرار التي ستعرفها
حين التامل ان شاء الله اعلم ان الاسماء والحقايق كما بينا بعضها
اصلية متبوعة وبعضها تابعة تفصيلية كالاجزاء والفروع والصفات
واللوازم وان لم تكن في حضرة الاسماء تجزية ولا انقسام فالمتبوعة
كاسماء الاعلام في العموم نحو قولك شمس ونور وكاسماء الصفات للصفات
مثل لفظ العلم لمعنى العلم دون اضافته الى الموصوف به المسمى عالما والتابعة
كالصفات والافعال فالصفات كالاحمر للموصوف بالحمرة والحي للموصوف
بالحياة ونحو ذلك واسماء الافعال كالباعث والغافر ونحوهما ولما كان
الفعل يدل على الفاعل والنسبة والاضافة على الطرفين الذين بهما ظهر عين
تلك النسبة والاضافة لذلك انقسمت الاسماء من وجه الى هذه الثلثة الاقسام
وقد سبق لنا فيها تنبيهات يكتفي بها اللبيب احدها عند الكلام على النفس
الرحماني والحروف في القاعدة المتقدمة على هذه القاعدة وسننبه في
بيان اسرارها ما ييسر الحق ذكره ان شاء فنقول فصار لكل قسم من تلك
الاقسام الثلثة دلالة على الحق من حيث ان الدال على الدال على الشيء دال عليه وصارت
الدلالة على نوعين دلالة بوسط ودلالة بغير وسط فالتي بالوسط دلالة التزام
وتبعية والتي بغير وسط دلالة مطابقة والاستدلال يحصل بالاسماء التابعة التي
قدمنا

على التراكيب البسيطة
وقبل ذلك ايضا
وآخرها عند الكلام
صح

قدمنا انها كالصفات والاجزاء على الحقايق الاصلية المتبوعة بنحو ما نبهت عليه
في سر الشكل والتشكل والمتشكل وتلك الاسماء الاصلية ومنها تظهر اعيان
التوابع التفصيلية وللتابعة حكم ان الدلالة والتعريف بنفسها وباصلها ومراتبها
وتخص المتبوعة بكونها اصلا في وجود التوابع وفي اظهار سر كونها دالة ومعرفة
كما مر فلكل تميز وتعدد يعقل بحيث يعلم منه حقيقة الامر المتميز بذلك التميز من
حيث ذلك التميز ولزوم التعدد له وكونه شرطا في معرفة الاصل الذي هو منشأ
التعدد ومنبع التميز وان ذلك الاصل له التقدم بالمرتبة على التعدد والتميز
لانه علامة دالة على الاصل الذي لا يمكن تعينه بدون المميز والتميز والتعدد والتميز
حكمان لازمان للاسم واللفظ الدال على المعنى المميز الدال على الاصل هو اسم
الاسم واما سبب تنوعات الاسماء فهو الكثرة الناشية بسبب اختلاف
الصفات والخواص والعوارض واللوازم والوجوه والاعتبارات الناتجة
من تنوعات الاجتماعات الواقعة في المراتب المختلفة للحقايق بحكم الكيفيات
والتراكيب الظاهرة بالاستعدادات المتفاوتة وسر الامر الاحدي المحتجب
بحضرة الجمع والوجود فكل ما ظهر في الوجود وامتاز من الغيب على اختلاف
انواع الظهور والامتياز فهو اسم وفايدته من كونه تابعا لما تقدمه بالمرتبة
او الوجود جمعا وفرادى الدلالة والتعريف كما بينا وكل ما يطلق فله مرتبة الدلالة ذلك
والشرطية بالنسبة الى ما هو تابع له وفرع من فروعه وقد سبقت الاشارة
لما ظهر التعدد والكثرة في الممتاز الاول من الغيب المطلق المنعوت بالوحدة
السابق لكل تعين وكثرة المميزات لما قلنا ظهر بسر الجمع والتركيب والشروط
والاسباب الجزئية والكيفيات اللازمة لكل حقيقة معنى تنفرد به دون مشارك
وافاد كل امر متميز ومتعين من الاسماء في الغيب الالهي حكما لم يشاركه فيه

تميز آخر مع اشتراك جميع الاشياء المميزة في الدلالة والتعريف وحصل بكل
اسم فايدتان احداهما ما اشترك فيه مع باقي الاسماء وهو الدلالة على اصله ومن
هذا الوجه يكون الاسم عين المسمى فتذكر والثانية تعريفه بحقيقته وجمعيته بما
من الصفات عن غيره فيثبت له السمو المشار اليه بما قلنا وبكونه مطلوبا
للمرتبة الجامعة للاسماء لان نظهر به هذا التميز المختص به الذي لولاه لم تعقل
وذلك مطلب سابق على طلبه الاستعدادي كما ذكر ويذكر ان شاء الله فاذا عرفت
سر هذا فاعلم ان لكل اسم من الاسماء الالهية المتعلقة بالعالم كمالا تخصه
ويرجع اليه وانما يحصل ذلك ويستوفيه بظهور احكامه وآثاره في الاعيان
الوجودية التي هي مجاليه ومعيناته ومحال ظهور سلطنته بحكمه وآثره وذلك
بسوال الاسم بلسان مرتبته من الاسم الله الذي هو حضرة الجمع والوجود امداده
لاظهار ما فيه كماله اذ لكل اسم لسان يخصه من حيث مرتبته ولسان جمعية هذه
الاسماء هو القابل للنسب التفصيلية واعيان صورها احببت ان
اعرف وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ونحو ذلك وكل اسم يقول
بلسان هذه الجمعية للنسب التفصيلية التي تحت حيطة مرتبته هذه المقالة المذكورة
الاسماء طالبة من الاسم الله كما قلنا اظهار ما به يتم كمالها وينفذ سلطانها وذلك
انما يحصل بسريان حكم كل فرد فرد منها في مجموع الامر كله وعوده الى الاصل منصبغا
بحكم المجموع مع بقائها من حيث الحقيقة في الغيب الالهي على حالها كما سبق
التنبيه عليه عند الكلام على مراتب التصورات . ولكل عين من اعيان
الموجودات ايضا كمال لا يحصل لتلك العين الا بالوجود المستفاد من الحق
فاما في بعض المراتب الوجودية وبحسب بعض المواطن او في جميع المراتب
وبحسب جمع المواطن لكن مبدا هذا السوال ومنشاه من مرتبة الاسماء

اذ الاسم

اذ الاسم عند المحققين من وجه هو المسمى كما نبهت عليه آنفا وفي سر الحروف
مع النفس الذي نسبتها اليه نسبة الاسماء الى المسمى والحكم كالحكم والمسمى عالم
بذاته ولوازمها ازلا بخلاف اعيان الموجودات فان وجودها حادث
فلا يصح لها في القدم علم لانتفاء الشروط التي يتوقف حصول العلم عليها كالوجود
والحياة فلا يكون لها الاولية اذا في مقام الطلب اذ طلب المجهول لمن هو عنده
مجهول حال جهله به ومن حيث ما يجهله لا يصح التميز والمتعين بالسوال الغيبي
المشار اليه من حضرة الجمع بالنسبة الى كل اسم هو ما تقتضيه احكام ذلك الاسم
من نسب مرتبة الامكان المرتبطة ببعض الاعيان الممكنة التي هي محل ظهور حكم
ذلك الاسم والمتعين لكل جنس وصنف من اجناس العالم واصنافه وانواعه
من الاسماء التي هي تحت حيطة حضرة الجمع واحكامها هو ما يستدعيه استعداد
ذلك النوع والصنف والجنس وما كان من نسب الحضرة المتعينة بسر الربوبية
في مرتبة ذلك النوع او تلك الحقيقة النوعية الكونية المستدعية والمعينة له ليظهر
فيظهر بهذا التعين والاستدعاء سلطنة الاسم الله والرحمن على الحقيقة الكونية
بنفوذ الحكم فيها فتصح الربوبية لهذين الاسمين جمعا وفرادا من حيث تلك النسبة
على تلك الحقيقة فيظهر بحسب الاثر المشهود في الحقيقة القابلة له اسم يضاف
الى الحق من حيث مرتبة احد الاسمين الاسم الله والرحمن كما نبه سبحانه على ذلك
بقوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فافهم
هذا السر فانه في غاية الشرف والغموض فالكل للكمال طالب وما ثم
عايق من خارج فانه ما ثم الا حضرة الاسماء والممكنات المذكور شانها والبرزخ
الجامع بينهما وهو الانسان وله حكم ينفرد به سيقص عليك من حديثه
ما شاء الله والذات من حيث نسبة الغنى وعدم التعلق والمناسبة

فلا كلام فيها كما قد علمتَ مما سلف والمسمّى معوّقاً هو حكم بعض الاعيان (في العصر)
ظهر بالحق على نحو خاص فيه كماله ايضاً ككمال غيره في سوى ذلك وهكذا
الامر في النقايص والحجب والآلام فافهم ونتيجة الكمالين ما ذكرنا والغاية الكلية
ما ينتهي اليه كل موجود من الامر والحال الذي يستقر عليه ويدوم حكمه من الحكم
الكلي في اي مرتبة وموطن وصورة كان لا التفصيلي اذ ليس للتفصيل غاية
الا بالنسبة والفرض فاعلم ذلك وتدبر ما تضمنته هذه القواعد فلقد نبهتُ
فيها على اسرار شتى من سر الاسماء بالسنة مختلفة بعضها اعلى من بعض
والسر الاكبر لا تظفر به الا منبوثاً ان علمت بمقتضى ما وصيت به في اول
باب بعض سر البدء والايجاد وسر الوحدة والكثرة (الكتاب)
والغيب والشهادة والجمع والتفصيل ومقام الانسان الكامل وسر الحجب (والاسماء والرشاد)
واحكامه وسر بسم الله الرحمن الرحيم من بعض الوجوه وغير ذلك مما ستقف (والهداية)
عليه ان شاء الله تعالى واذ قد بيّنا من سر العلم والكلام ومراتبهما واحكامهما
وما يختص بهما من اللوازم كادوات التفصيل والتفطير وسر الاسماء ومراتب
التمييز وغير ذلك مما يسر ذكره مع ما وقع في اثناء الكلام عليها وقبل ذلك من (الاسرار)
التي قدّر الحق ابرازها وبيانها فلنذكر النتايج وثمرات الاصول وما بقي من
امهات العلوم والحقايق التي سبق الوعد بذكرها مبتدئين بسر البدء والايجاد
ومستعينين بالله رب العباد فنقول اعلم ان الحق علم كل شيء من عين
علمه بذاته لم يتصف بعلم مستفاد من غيره ولا بغيره ثم اوجد العالم
على نحو ما علمه في نفسه ازلاً فالعالم صورة علمه ومظهره ولم يزل سبحانه محيطاً
بالاشياء علماً ووجوداً كما علم واخبر وحكم وكل ما ظهر فانما ظهر منه اذ لم يكن
لغيره وجود مساوق لوجوده كما اخبر الصادق المصدق صلى الله عليه بقوله
كان الله

كان الله ولم يكن معه شيء وقد اخبر سبحانه عن نفسه منبّهاً لنا فقال هو الله الذي
لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ونبّه في موضع آخر من كلامه
على صفات كماله فقال هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء
عليم فعلم المحققون من خاصته والمعتنى بهم من اهل قربه وكرامته بما كشف
لهم واطلعهم عليه من اسراره وجوده اولاً وبما اخبر ثانياً ان المراتب وان
كثرت فانها ترجع الى هاتين المرتبتين وهما الغيب والشهادة والحقيقة الجامعة
بينهما كما سبقت الاشارة الى ذلك فلكل شيء فله ظاهر هو صورته وشهادته
وباطن هو روحه ومعناه وغيبه فنسبت جميع الصور على اختلاف انواعها
الخفية والجلية الى الاسم الظاهر المنعوت بالشهادة ونسبة جميع المعاني والحقايق
المجردة التي هي اصول لما ظهر من صور الجزئية المتعينة او اسباب او شروط
كيف شئت وقلت الى الغيب والاسم الباطن وكل شيء موجود فهو من حيث
معناه او روحانيته او هما معاً متقدم على صورته تقدماً بالمرتبة والشرف وله
درجة الاولية باعتبار وللصورة من وجه آخر تقدم على المعنى والروحانية
ولو من حيث التقدم العلمي فان العلم بالجزء متقدم على العلم بالكل والعلم
بالظاهر متقدم على العلم بالباطن وشرط في معرفته ومن حيث ان الارواح
الانسانية انما تتعين بعد الانشاء المزاجي وبحسبه ايضاً فظهر ان كل واحد
من الصور والحقائق الباطنة اول من وجه وباعتبار ولما صح ان الحق وسع
كل شيء رحمة وعلماً والرحمة كما قدمنا هي الوجود الشامل فاذاً عداه لا اشمل
فيه ولا عموم ظهرت احاطة الاسم الرحمن بالاشياء ولما كان لكل شيء خصوصية
يمتاز بها وحصة معينة من الوجود المطلق لا يشارك فيها بحكم عموم حكم
الاسم الرحيم ايضاً على كل شيء بالخصوص فصح ان الحق محيط بالاشياء كلها

(في الهامش: ... [illegible])
(ولفظ ايضاً من ساقه وباعتبار صح)

علما ووجودا من حيث ذاته ومن حيث اسماؤه الكلية المذكورة في هاتين الآيتين ثم نقول وكل ما ظهر وشوهد فمن بطون متقدم على الظهور بتقدم الغيب على الشهادة وسواء كان التقدم والاولية في جمع ما مر ذكره في هذا الباب عند القائل به بالوجود او بالمرتبة او بهما معا والاسم الظاهر وساير ما ظهر به من الصور كانت غيبا في غيب الحق وكانت مستهلكة تحت قهر الوحدانية التي هي اقرب النعوت نسبة الى الغيب الالهي المذكور فمنعها حجاب الوحدانية والاستهلاك بالقرب المفرط من ادراكها ذاتها وربها ثم اظهرها الحق بنور تجليه لما ميزها حين ما كانت باطنة مفقودة فاستنارت بنوره وظهرت بظهوره فصارت مشهودة موجودة بعد ان كانت باطنة مفقودة وسميت المرتبة الجامعة لها من حيث نسبة ظهورها شهادة كما سميت المرتبة الباطنة المتقدمة عليها الحاوية لكل ما ظهر غيبا والغيب غيبان اضافي وحقيقي فالاضافي ما يتعقل حكمه والحقيقي هو حضرة الحق وهويته ومن المتفق عليه ان حقيقته لا يحيط بها علم احد سواه لا يتعين عليه حكم مخصوص ولا تتقيد بوصف ولا تتميز ولا تتعين ولا تتناهى وما لا يتميز بوجه لا يمكن تعقله اذ العقل لا يحيط بما لا ينضبط ولا يتميز عنده فان تعين ولو بنسبة ما او من وجه ما علم بتعينه من حيث ما تعين به وبحسبه لا مطلقا وهذا القدر من المعرفة المتعلقة بهذا الغيب انما هي معرفة اجمالية حاصلة بالكشف الاجلى والتعريف الالهي الاعلى الذي لا واسطة فيه غير نفس التجلي المتعين من هذه الحضرة الغيبية الغير المتعينة وقد سبق التنبيه عليها وعلى كيفية حصولها ثم الاستدلال عليه ثانيا بما ظهر منه وامتاز عنه من الاسماء والآثار الوجودية والتجليات النورية المظهرية ونحو ذلك كما لوحت به في التشكل والمتشكل والتشكل من قبل فان هذا الغيب هو اصل كل ما ظهر وعلم وسواهما اعني ما انفرد الحق بمعرفته وهو مقام الغني عن العالمين والنسبة

اعلم ان الذي انفرد الحق بمعرفته ولا يمكننا حصوله لسواه محصور في اصلين احدهما كمال معرفة بنفسه على كل حال ...

التي لا تعلق لها بالسوى لارتفاع المناسبة كما مر فاما من حيث نسبة تعلقه بالعالم وتعلق العالم به من جهة الالوهية وحكمها وسر المناسبات المذكورة في سر العلم والتأثير محكوم عليه بما ظهر به واظهره واخبر وعلم وجلى لمن شاء من عباده من غيب ذاته مهما تجلى واقرب المراتب نسبة الى هذا الغيب العماء الذي هو النفس الرحماني واليه تستند الاحدية التي هي اول احكام التعين الاول واقربها نسبة الى الاطلاق وهو اعني العماء حضرة الاسماء كلها والصفات وصاحبة النعوت المذكورة من قبل وهو اول مرتبة الشهادة بالنسبة الى الغيب الالهي المذكور والا فهو غيب بالاضافة الى ما تحته وهو اخر مرتبة الشهادة ايضا من حيث انتهاء كل كثرة صورية او معنوية عند التحليل اليها والكثرة المشهورة في العالم منبثة من الاحدية المذكورة وظاهرة بها باعتبار ولكن لا بمعنى ان الواحد من حيث هو واحد يكون منبعا للكثرة من حيث هي كثرة اذ لا يصح ان يظهر من شيء ما كان يضاده من حيث الحقيقة كما مر ولا خفاء في منافاة الكثرة والواحد للكثير فتعذر صدور احدهما عن الاخر من الوجه المنافي لكن للواحد والوحدة نسب متعددة وللكثرة احدية ثابتة فمتى ارتبطت احداهما بالاخرى او اثرت فبالجامع المذكور وصورته فيما نروم بيانه ان للواحد حكمين احدهما كونه واحدا لنفسه فحسب من غير تعقل ان الوحدة صفة له او اسم او نعت او حكم ثابت او عارض او لازم بل بمعنى كونه هو لنفسه هو وليس بين الغيب المطلق الذي هو الهوية وبين هذا التعين الاسمي الاحدي فرق غير نفس التعين كانه ليس لشيء في هذا الغيب تعين ولا تعدد وجودي فيكون الحق ظرفا لغيره تعالت احديته عن ذلك ثم نقول والحكم الاخر من الحكمين المضافين الى الواحد هو كونه يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته ومرتبته وكون الوحدة نسبة ثابتة له او حكما

الوحدة

اولازماً او صفةً لا يشاركه فيها ولا يصح لسواه وهذه النسبة هي حكم الواحد حيث
نسبة ومن هنا يُعلم ايضاً نسبة الغنى عن التعلق بالعالم ونسبة التعلق به المذكورة
من قبل ومن هذه النسبة انتشئت الكثرة من الواحد بموجب هذا التعقل النسبي الثابت
من حيث ان معقولية نسبة كونه يعلم نفسه بنفسه وكونه واحداً لذاته لا شريك له
في وجوده مغايرة لحكم الوصف الصرفة فالتعقل بالكثرة النسبية اظهر التعدد
الغيبي ومن ان الحكمان الاذمان للواحد مسبوقان بالغيب الذاتي المجهول
النعت الذي لا يصح عليه حكم مخصوص ولا يتعين له كما قلنا صفة متميزة من وحدة
او كثرة او غيرهما وحكم الوحدة بالنسبة الى العدد هو كونها من شانها ان يعدّ بها وان
تظهر العدد لا انها منه والاثنينية علة للعدد ايضاً ولكنها كالعلة المادية والثلثة
اول العدد التام واول الكثرة واول تركيباته فافهم واذ قد نبهنا على مرتبة الوحدة
بهذه الاشارات الوجيزة فلننبه ايضاً على مرتبة الكثرة ليتم التنبيه عليهما فلا يخفى
حكمهما بعد فنقول الكثرة على قسمين احدهما كثرة الاجزاء والمقومات التي
تلتئم منها الذات كجزئي المادة والصورة او الجوهر والعرض بالنسبة الى الجسم
على اختلاف المذهبين وكالاجناس والفصول بالنسبة الى الانواع الحاصلة
منهما وبالجملة كثرة يفتقر اليها اولاً ليتصور حصول الشيء منها ثانياً والقسم الآخر كثرة
لوازم الشيء وهو ان يكون الشيء الواحد في نفسه الوحدة الحقيقية او المركب من اجزاء
او مقومات يلزمه بعد وجوده كيف ما كان معان واوصاف في ذاته ولا يكن
ذاته ملتئمة منها سواء كان في نفسه ملتئماً من غيرها اولم يكن بل تتبع ذاته
ضرورة ووجوداً بحيث لا يتصور وجود ذلك الشيء او تعقله الا وتلزمه تلك
المعاني كالستة مثلاً التي لا يتصور وصفها الا ان تكون زوجاً الا ان الزوجية
جزء من اجزاء الستة بل هي لازمة لها لزوم اضطرار وتاخر في الرتبة وتتضمن

ايضاً

ايضاً معقولية النصف والثلث والفردية التي في الثلاثة والخمسة وغير ذلك
ومن هنا يتنبه الفطن الذي لم يبلغ درجة التحقيق لمعرفة سر الاحاطة مع كون
المحيط ليس ظرفاً للمحاط ولا المحاط به جزاً من اجزاء المحيط وكون الصفات اللازمة
للواحد غير قادحة في احديته وغير ذلك وحيث وضح ما رُمت التنبيه عليه من سر الوحدة
والكثرة لتكون معرفتها عوناً على فهم ما اذكره من سر بدء الامر الذي هو مفتاح الكتاب
الكبير المسمى بالعالم ليتدرج منه الى معرفة نسخة ونسخة النسخ حتى يحصل الانتهاء الى النسخة
الاخيرة التي هي الفاتحة المراد بيان بعض اسرارها كما سبق الوعد فنقول اعلم
ان الحق سبحانه علم بعلمه الذي هو نوره في حضرة غيب ذاته نظر تنزه في الكمال الوجودي
الذاتي المطلق الذي لا تتوقف ثبوته له على امر خارج اذ ما ثم ما يخرج عنه ولهذا
صح الغنى المشار اليه وليس هذا النظر عن حجاب متقدم ولا لامر متجدد لم يكن حاصلة
للحق من قبل تعالى الحق عما لا يليق به فلا تجدد هنالك ولا قبلية ولا بعدية
الا بالنسبة ولكن لسان علم المشاهد في عالمنا الآن بعد معرفة الامور وما بينها
من التفاوت في الحكم والنعت والتقدم والتاخر وادراكه لها في الحضرة العلمية النورية
الغيبية يعرب عن اسرار الحقائق على مقدار ما يحتمله العبارة ويقتضيه حال
المخاطب والمخاطب حين الخطاب ومراتبهما ومواطنهما اذ لكل مما ذكرنا فيما يروم
بيانه حكم يوجب انزواء الامر المعبر عنه بخروجه عما كان عليه من النزاهة والاطلاق
السابق للتقييد اللاحق له والعارض بسبب الموادّ والكيفيات المختلفة حسب
ما تقتضيه ادوات التوصيل والقيود المذكورة كما اومأت الى ذلك في سر الكلام
من قبل وبالجملة فقوى نشأة الانسان تضعف عن ضبط كل ما تدركه نفس
العارف حال المشاهدة والتجريد وعن كمال محاكاته والتعبير عنه وابرازه على
نحو ما تعلق به الشهود ولذلك لا تستحضر حال الرجوع الى عالم الشهادة الاكليات

مما شاهده وبعض الجزئيات لا كلها لعدم مساعدة القوى الطبيعية وقصورها عن
مقوى مدارك البصيرة وضيق فلكها بالنسبة الى فسيح مسرح النفس وسعة دائرة
مرتبتها في حضرة القدس وحال العارف فيما ذكرنا كحال الكاتب المجيد ذي الارتعاش
في كونه يعرف الكتابة معرفة تامة في نفسه ولا يقدر على اظهارها على نحو ما يعلمها
لعدم مساعدة الآلة له على ما يريد ومن لا يعرف مراتب الوسايط والآلات وحكمها
وقصورها بالنسبة الى ما في نفس مستعملها ينسب القصور الى المستعمل وليس كذلك
وانما العيب من الآلة وقصور استعدادها الجزئي المجعول الوجودي او الغيبي
الكلي الخارج عن دائرة الوجود والجعل عن حسن المواتاة التامة للفاعل
على ما يريد اظهاره بها وهنا سر جليل ان بحثت عليه وصلت اليه ان شاء الله
واذا تقرر هذا فلنرجع الى ما كنا بسبيله من كشف سر هذا الامر وتفصيله
فصل
فنقول هذا الحكم بالنظر المذكور على النحو المشار اليه كمالا آخر مستجنا في غيب هويته
غير الكمال الاول الوجودي الذاتي الوجوبي واذا رقيقة متصلة بين الكمالين
اتصال تعشق تام فكان ذلك الكمال المستجن كمال الجلاء والاستجلاء
الآتي ذكره فانبعثت واستتبعت تلك النظرة العلمية المقدسة عن احكام
الحدوث من حيث النسبة الشهودية التي لما ظهر تعينها عندنا فيما بعد وعقلت
عبر عنها بالاسم البصير انبعاث تجل غيبي آخر فتعين ذلك التجلي لنفسه منصبغا
بصفة حبية متعلقة بما شاء من العلم يطلب ظهوره وذلك لتقدم مرتبة العلم
على مرتبة المحبة اذ المجهول مطلقا لا تتعلق به محبة اصلا كما اشرنا اليه في الطلب
الاسمائي والكوني وفي كتاب مفتاح غيب الجمع وما لم يكن في الغيب الالهي نقوشا
معلوما للحق ومشهودا له لاحاطته بالاشياء وارتسامها في ذاته كان ذلك
بالنسبة والمرتبة كتقدم الارادة على القدرة ونحو ذلك فنظر العلم في ذلك من نسبة

حكم

قال استعداد المجعول هو الوجودي وعند المجعول هو الغيبي الكلي

51

حكمه وحكمته اللذين كانت الرؤيتان منها البصرية والعقلية مظهرين ونظيرين لها
فعلم ان حصول المطلوب يتوقف على تركيب مقدمتين اذ الواحد من حيث وحدانيته
وفي مقام احديته لا ينتج غيره ولا يظهر عنه كثرة فلا يصح معه الا موقفه[؟] وعلم
ان الكمال المطلوب لا يظهر بدون الكثرة فعلم ان ما لا يحصل المطلوب الا به فهو
مطلوب ولم يتعين من مطلق الغيب حالتئذ الا مقدمة واحدة وهو التجلي بالباعث
الحبي فلم يعد الحكم لما ذكرنا من سر الوحدانية ولسر الغنى الذاتي الغيبي الوجودي
ايضا الذي له السلطنة حالتئذ والاحاطة بما ذكرنا من النسب وهذا من
اصول التراكيب الستة الغير المفيدة والمنتجة وهو قولي اتصال احكام التجليات
بعضها ببعض دون امر آخر يكون مظهر الحكمها المسمى فعلا لا يفيد ولا ينتج وعنى
الفعل هو التجلي بنسبة التأثير الواصل من الحق من كونه موجدا وخالقا الى المفعول فيه او به
او معه او له على اختلاف المراتب فيه اذا كان هو المقصود او من جملة المقصود
وبه اذا كان الواسطة والشرط ومعه اذا كان جزء علة او احد الاسباب او مرادا
باعتبار وله اذا كانت فائدة ذلك الفعل تعود عليه او كان غايته وهو سر
ايجاد العالم للعالم وسر الامر بالعبادة لاجل العابد لا للمعبود لانه تعالى
من حيث عزه وغناه ان يكون فعله لغرض بل بنسبة ذاتية بالكون وقس
على ذلك باقي مراتب الفعل فقد فتحت لك الباب ثم اقول
لتأخر حصول النتيجة ونفوذ الحكم بمجرد التجلي الحبي هو انه لو فرضنا وقوع
الاثر بهذه المقدمة الواحدة او امكانه لسبق للمدارك بعض من يتعين
بذلك الحكم وبطل عينه ان الامر الايجادي والانشاء الكوني انما متعلقه
وغايته تحصيل ما يختص بحضرة الحق لا غير فكان ذلك نوع نقص يتوهم
في مرتبة الغنى الكمالي الوجودي الذاتي وتعالى ذلك الجناب عما لا يليق به

فلما لم ينفذ حكم التجلي المذكور لهذه الموانع وغيرها مما لا يمكن ذكره عاد بطلبه
متنزهًا من الغيب المطلق كما هو سنة ساير التجليات المتعينة بالمظاهر وفيها
عند انقضاء حكمها في المتجلي له فانها بالذات تطلب الرجوع الى اصلها عند
انقضاء حكمها بالمظاهر وفيها لعدم مناسبتها عالم الكثرة وهذا هو سبب انسلاخ
الحاصل للتجليات التفصيلية بعد التلبس باحكام المتجلي له وعودها الى الغيب
الذي ذكرته في سر التجلي والمتجلي له وفي مراتب التصورات وسبب تجرد
الارواح الانسانية عن النشآت التي تتلبس بها بعد الاستكمال بها و
واستصحابها زبدة اسرار كل نشاة ولطايف خصايص كل صورة
وموطن وعودها الى اصلها منصبغة باحكام الكثرة لا بصورتها القادحة
في وحدتها فتذكر ثم نقول فحصل لهذا العود المذكور حركة غيبية ودورة
مقدسة شوقية سرى حكمها فيما حواه الغيب من الحقايق الاسمائية
والكونية ومن ذلك التجلي في عوده على ساير التعينات العلمية فمخضها بتلك
الحركة القدسية الغيبية الشوقية فانتشت تلك المخضة البواعث العشقية
والحركات المعنوية الحبية من ساير الحقايق فطلب من الحق بحكم ما سرى
فيها من اثر التجلي الحبي ظهورا عيانها وما فيه كمالها فصار ذلك مفتاح ساير
الحركات الدورية الاحاطية المظهرة للخفيات والمخرجة ما في قوة الامكان
والغيب الى الفعل من اعيان الكاينات وكانت النسبة الجودية من جملة
الحقايق المستهلكة تحت قهر الاحدية الغيبية فانبعث من مرتبتها لحب
ظهور عينها وكمالها المتوقف على نفوذ حكمها على نحو ما ذكر بطلب اسعاف
السايلين فحصلت المقدمتان احداهما الطلب الذي تضمنه التجلي الحبي
والاخرى الطلب الاستعدادي الكوني بصفة القبول الذي بينا انه مظهر

الفعل

الاصغر كالقابل وحكم السعة كالامر المطلوب والاوسط كالمولد ونسبته للاصغر كطلب القابل الاستعداد.
والمستلزم للاكبر والاصغر كالتجلي الحبي بالكون للطالب اسعاف السايلين فالكبرى
كالمركبة من الكون المطلوب حسب العلة والصغرى كالمركبة من الارادة المقسم لبعض القدرة المتعلقة والله اعلم

الفعل فتعينت النسبة المسماة عندنا الآن قدرة تطلب متعلقا تعينه لها الارادة
فتمت الاركان لان التجلي الذي اوجب للعلم شهود ما ذكر هو تجلي الهوية منصبغا
بحكم نسبة الحياة المظهر عين النور الوجودي الغيبي ثم اظهر التجلي الحبي بالعلم
نسبة الارادة التي هي عنوان السر الحبي ثم تعينت القدرة كما بينا فتمت الاصول
التي يتوقف عليها ظهور النتيجة المطلوبة وهما المقدمتان كل مقدمة مركبة من مفردين
فصارت اربعة وتثنيت واحد منها وهو سر احدية الجمع من حيث نسبة الارادة
الصابغة بحكمها الثلاثة الباقية حين خفائها في الثلاثة لحصول الاثر وكماله فحصلت
الفردية من الثلاثة ثم ظهر بتلك الحركة الغيبية الذي هو التردد سر النكاح فتبعتها النتيجة
تبعية استلزام التبعية ظهور وبقي تعين المرتبة التي هي محل نفوذ الاقتدار بالحركة
الحبية ليظهر عين المراد بحسب احكام الاصول المذكورة التي هي النسب الاصلية
والاسماء الذاتية اللازمة حضرة الوحدانية الغيبية حاملا خواصها ومظهرا
اسرارها وما عدا هذه الاسماء من الاسماء فهي التالية لها ان كانت كلية
والا فهي الاسماء التفصيلية المتعلقة بعالم التدوين والتسطير والمتعينة
فيه وقد كنا بينا انه لا يمكن تاثير الشيء في نفسه من حيث وحدته وبساطته
فاقتضى الامر تعيين مقام الوحدة عما يغايرهما مما هو دونهما في المرتبة ليتميز منها
ما يصلح ان يكون محلا لنفوذ الاقتدار فان المتكافئين فيما هما فيه متكافئان
فيتساويان كانا امرين وجوديين لا يكون اختصاص احدهما بالمؤثرية في الآخر
باولى من صاحبه فلا بد من موجب او معنى كمالي يرجح احدهما على الآخر فيصح له ان يكون
مؤثرا وينزل الآخر عنه بالمرتبة لعوز تلك الصفة الكمالية او الامر المقتضي للترجيح
فيكون محلا لاثر هذا المؤثر المترجح ولما لم يكن في الغيب الالهي تعدد وجودي
لشيء ما لتقدمه على كل شيء وكونه منبع التعدد والمعدودات كان هذا تعددا معنويا

من حيث الغيب وتوجهاً واقعاً بين الاحوال الذاتية فكانت الكثرة في مقام المقابلة
من الوحدة وعلى احدى جنبتي الوحدة احكامها ونسبها ناظرة الى الكثرة وعلى الجانب
الآخر احكامها الاخرى نسبة الظهور تنظر اليها الكثرة والجمع ناظر الى مقام كمال الجلاء والاستجلاء
وكل ذلك نظر توحد وتعشق بعين المناسبة والارتباط الغيبي فسرى الحكم الذاتي
القصدي الجمعي في النسبة العالية المتروع في تحصيل المقصود واظهار عينه فانقسم الغيب
الالهي شطرين ومع ان السر الحبي له السلطنة في الامر فلم يخل من حكم قهري
هو من لوازم المحبة والغيرة التابعة للاحدية فتعلق اعني الحكم القهري القصدي
بالكثرة من حيث منافيها غيراً وانفة من مجاورة الكثرة لها بعد ظهور تعينها اذ
قبل التعين لم يظهر للمنافاة والغيرة حكم ولا لامثالها من النسب ومن هنا يتنبه
اللبيب الى سر منشاء التنزه ومنبوه وسر الرضا والغضب والسبق المشار اليه
والرضاء والسخط او الجلال والجمال او القهر واللطف كيف قلت فان الجميع يرجع
الى هذين الاصلين وانما العبارات عنهما واشرفها مطابقة ما ورد به التعريف الالهي
اعني الرحمة والغضب فافهم والله المرشد ثم نقول فانفصلت في احد الشطرين نسبة
الوحدة التي تستند اليها الكثرة من حيث احكامها المتعددة بسائر توابعها فتعينت مرتبة الاسم
الظاهر بالانفصال المذكور من حضرة الغيب فتعين التعين لنفسه وللمتعين به قبل
ان يظهر التعدد للمعدود في مقام الكم والكيف واخواتهما كمتى واين وامتاز بالنسبة
عن الغيب فتعينت للباطن مرتبة جملية بامتياز الظاهر عنه وشهد بتعيين الظاهر
من حيث ظهوره ما ظهر من الاحكام والصفات والصور واللوازم التابعة له
فعلم الغيب بالشهادة الظاهرة منه وعلمت النسبة الجملية بالغيب المستبطن فيه وجميع
ما انفصل في الشطر المختص بالاسم الظاهر فانما هو في تبعية كمال الجلاء والاستجلاء
وضمنه وبقي الشطر الآخر على اطلاقه في مقام عزه الاحمى وكماله المنزه عن
النعوت

النعوت والقيود والاحكام وتعلقات المدارك كلها عدا التعلق الاجمالي المشار اليه
وتسميته شطراً ليس لتعينه وتميزه بل لما تعين منه شطر صار دليلاً عليه لانه لا اصل
فالمتعين منه دليل عليه من حيث انه غير متعين فكان هو الدليل والمدلول كما سبق
التنبيه عليه في سر العلم وكل دليل فانه حجاب على المدلول مع انه معرف له من الجهة
التي من حيث هي يدل عليه فافهم ثم انه اخترع له وظهر بحسب حكمه في كل ما تعين
به ومنه اسم يدل عليه دلالتين دلالة الحكم المختص بالامر المتعين ودلالة اخرى
تعرف انه اصل كل ما تعين وهذا هو سر التسمية الفاصل بين الشطرين ويمنع الشطر
المنفصل من الامتزاج والاتحاد بما انفصل عنه بعد التعين والامتياز ليبقى
الاسم الظاهر واحكامه على الدوام ويستمر نفاذ حكم التجلي الايجادي والحكم التعيني
فانه ان لم يكن ثمة حافظ يمنع مما ذكرنا اختل النظام للامر الممتاز المنفصل لما يطلب
الغيب الاول طلباً ذاتياً فانه معدن الجمع والاشياء تحن الى اصولها وانجذابات
الى كليتها فكانت الاحدية نعت ذلك الحد المشار اليه فهو معقول غيبي لا يظهر له
عين اصلا وهكذا كل فصل يحجز بين امرين انما يظهر حكمه لا عينه وكان الحافظ لهذا
هو الحق ولكن من حيث باطن الاسم الظاهر وهي النسبة الباقية منه في الغيب الذي
صح بقاؤه ودلالته على المسمى الذي هو الباطن ايضاً وهذه النسبة الباطنة من الظاهر
لا تقبل الانفصال من الغيب فانها عبارة عن الامر الجامع بين الظاهر والباطن المطلق
والفعل والانفعال والطالب والمطلوبية ولهذه النسبة وجه يلي الظاهر ووجه يلي الباطن
المطلق فاحد وجهيه يلي الاطلاق الغيبي والآخر له التقييد والتعدد الشهادي
فاشبهت الهوية التي انفصل منها الشطر المذكور من حيث اتحاد الشطرين في الاصل
وكون التغاير لم يكن الا بالامتياز وهو نسبة عدمية لا امر وجودي فتلك الحقيقة
الحافظة المذكورة هي مرتبة الانسان الكامل الذي هو برزخ بين الغيب والشهادة

ومراة تظهر فيها حقيقة العبودة والسيادة واسم المرتبة بلسان الشرع العماء
ونعتها الاحدية والصفات المتعينة فيها بجمعيتها هي الاسماء الذاتية والصور المعقولة
الحاصلة من مجموع تلك الاسماء المتقابلة واحكامها والصفات والخواص اللازمة
لها من حيث بطونها هي صورة الالوهية المذكورة وهذه الاسماء وما يتلوها هي المرتبة
من الاسماء الكلية لا ينفك بعضها عن بعض ولا يخلوا احدها عن حكم البواقي مع ان الغلبة
في كل مرتبة وكل شان كل ان بالنسبة الى كل ما هو مظهر لها لا يكون الا لواحد منها ويكون وتكون
احكام البواقي مقهورة تحت حكم ذلك الواحد وتابعة له ومن جملة يصل الى الامر
الذاتي الالهي الى ذلك المظهر المستند الى الحق من حيث ذلك الاسم وتلك المرتبة
من حيث وجوده ومن حيث عبوديته فيقال له مثلا عبد القادر وعبد الحي وعبد الجواد
الى غير ذلك من الاسماء ومن لم يكن نسبته الى احد الاسماء اقوى من غيرها ولم ينجذب
من الوسط الى احدى المراتب لمزيد مناسبة او حكم او تعشق مع قبوله آثار جميعها
والظهور بجميع احكامها دون تخصيص غير ما تخصصه الحق من حيث الوقت والحال
والموطن مع عدم استمرار حكم ذلك التخصيص والتقييد به فهو عبد الجامع والمستوعب
لما ذكرنا بالفعل دون تقيد بالجمع والظهور والاظهار والتعري عنه وغير ذلك
مع التمكن مما شاء متى شاء مع كونه مظهرا للمرتبة والصورة لحقيقة العبودة والسيادة
اللتين هما نسبتا مرتبتي الحق والخلق هو الانسان الكامل ومن اسمائه القريبة
النسبة الى مرتبته عبد الله وكمال الجلاء هو كمال ظهور الحق بهذا العبد الذي هو
الانسان المذكور وكمال الاستجلاء عبارة عن جمع الخلق بين شهوده نفسه
بنفسه في نفسه وحضرة وحدانيته وبين شهوده نفسه فيما امتاز عنه فسمي بسبب
الامتياز غيرا ولم يكن قبل الامتياز كذلك وعبارة عن مشاهدة ذلك الغير
ايضا نفسه بنفسه من كونه غيرا ممتازا ومشاهدته من امتاز عنه ايضا بعينه
وعين

وعين ما امتاز عنه فيتميز الواحد عمن شاء بالفرقان النسبي الذي حصل بينهما وظهر
ببينهما منهما فانفرد كل باحديته في جمعيته ولما كانت اعيان الموجودات التي
هي نسب العلم ومظاهر احكام الكثرة واحديتها مستجنة في غيب الحق وكانت
من حيث التعين النسبي مغايرة للاحدية التي هي اقرب النعوت نسبة الى اطلاق
الحق وسعته وغيبه كانت معقولية النسبة الجامعة لتعيناتها واحكامها
المتعددة المختصة بها من حيث تساوي قبولها للظهور بالتعين واللاظهور بالنظر
اليها مسماة بمرتبة الامكان والكثرة صفة لازمة لها لزوم لزوم الزوجية للاربعة
كما ان ظهر التغاير بين رتبتها وبين مرتبة الواحدانية من هذا الوجه فتعلقت المشيئة
بتمييز مقام الوحدانية عما ينافيها من الوجه المغاير وهو احد حكمي الوحدة التي
هي منشأ الكثرة المذكورة فان المغايرة غير حاصلة من الوجه الخفي المختص
بالحضرة العلمية الذاتية الغيبية لعدم التعين هناك ولهذا ما برحت الاشياء من حيث
حقايقها في الغيب ولم تفارق الحضرة العلمية من الوجه الذي لا يتعدد لنفسها ولا
تكثر عن وجودها وامتازت باعتبار آخر للمغايرة المذكورة فظهر بالايجاد كمال
مرتبة الوحدانية بانفصال ما قويت نسبته من الكثرة عنها وسرى حكم الوحدانية
في كل فرد من افراد الكثرة من الوجه الذي تكثرت به وظهر سلطان الاحدية على الكثرة
فعلم كل متكثر انه من وجه غير متكثر وكثير والكل موصوف بالكثرة احدية محضة
وظهر لمجموع اجزاء الكثرة احدية مساوية للاحدية المنفي عنها التعدد فاتصل
الامر بعد بلوغ الكثرة الى غايتها بالاصل الذي منه انبعث الوحدة والكثرة وما تعين
وظهر بهما وهو الغيب الالهي معدن سائر التعينات ومنبع جميع التعددات الواقعة

تقدمي بالنظر الى نفسه
ان الحكم له الامكان ان
يصح مع عدم العلم وبالنظر
الى الحكمة والارادة مع العلم
او بالنظر الى الحكمة الخفية
فلا امكان فيما في العلم
الا واجب او ممتنع فافهم

ان صح

في الحسّ وفي العقول والاذهان فافهم ثم نقول فلما امتاز الاسم الظاهر من الغيب المطلق
حاملا صورة الكثرة المعبر عنها بالامكان وتميزت مرتبته في العماء الذي هو منزل التدلي
النكاحي الغيبي ومحل نفوذ الاقتدار انفصل مع الاسم الظاهر سائر التوابع واللوازم
المضافة اليه فشهد الحق نفسه بنفسه في مرتبة ظاهريته الاولى الممتاز من غيب باطنيته
وهويته فظهرت ذاته له باسمائه الذاتية ونسبها الاصلية الظاهر لتعينها بحكم
المقام الاحدي الذاتي والتعين الاول الذي هو الحد المذكور وذلك في حضرة
الجمع الاحدي الذي هو العماء فاول المراتب والاعتبارات العرفانية المحققة لغيب
الهوية الاعتبار المسقط لسائر الاعتبارات وهو الاطلاق الصرف عن القيد
والاطلاق وعن الحصر في امر من الامور الثبوتية والسلبية كالاسماء والصفات
وكل ما يتصور ويتعقل ويفرض باي وجه تصورا وتعقلا او فرضا وليس لهذا المقام
لسان وغاية التنبيه عليه هذا ومثله ثم اعتبار علمه نفسه بنفسه وكونه هو لنفسه هو
فحسب من غير تعقل تعلق او اعتبار حكم او تعين امر ثبوتي او سلبي كان ما كان
مما تعقله غيره بعض من الوجوه ما عدا هذا الاعتبار الواحد المنفي حكمه عن سواه
ومستند الغنى والكمال الوجودي الذاتي والوحدة الحقيقية الصرفة وقوله
كان الله ولا شيء معه ونحو ذلك هو الامر الذي يضاف اليه هذا الاعتبار الثاني وتليه
مرتبة شهوده سبحانه نفسه بنفسه في مرتبة ظاهريته الاولى باسمائه الاصلية
وذلك اول مراتب الظهور بالنسبة الى الغيب الذاتي المطلق وقد اشرت
اليه وجميع ما مر ذكره من التعينات الاعتبارية هي تعينات الظاهر بنفسه لنفسه
على النحو المشار اليه قبل ان يظهر للغير غيرا ويبدو ولم يمتد حكم فافهم واستخلص المقصود
من الكلام غير متقيد بالالفاظ كل التقييد فانها اضيق ما يكون واضعف في مثل
هذا

هذا المقام والافصاح عن كنهه على ما هو عليه فمن خرق له حجابها استشرف
من هذا الباب على العجب العجاب والله المرشد ثم نقول وتلو ما ذكرنا مرتبة
شهود الظاهر نفسه في مرتبة سواه من غير ان يدرك ذلك الغير نفسه وما ظهر
من الامر به اوله لعزة نسبته وحكمه فمن امتاز عنه ولغلبة حكم الغيب المطلق
والتجلي الوحداني المذكور عليه وهذا صفة المهيمين في جلال جمال الحق وكمالهم
ثم ظهر حكم تعلق الارادة بتبعية التفصيل والتدبير لايجاد عالم التدوين والتسطير
وابراز الكمالات الالهية التي هي مظاهر نوره وملابس نسب علمه ومرآة اسمائه
ومعينا تها في رق منشور فكان ثمرة هذا التعلق الارادي شهود الظاهر
نفسه في مرتبة الغير الممتاز عنه في الشهادة الاولى ليظهر حكم الغيب بظهوره
في كل نسبة ظهر تعينها في مرتبة الظهور بحسب تعينها الثبوتي في العلم وبحسب
التوجه الارادي نحو تلك النسبة وليشهد ايضا كما قدمنا ما امتاز به عنه
في مرتبة الشهادة وتعينت له نسبة ظاهرية سمي بها خلقا وسوى فيدرك
بهذا التجلي عينه ومن امتاز عنه وما امتاز به عن غيره وههنا سر عزيز جدا
شريف انبه عليه ثم اذكر من سر الترتيب الايجادي ما يستدعي هذا الباب
ذكره من كونه مبدأ لتفسير البسملة فنقول كل موجود او امر يكون
جامعا لصفات شتى او نسب متعددة فان وصول حكمه واثره الى
كل قابل في كل شأن او آن وشأن ايضا انما يتعين بحسب اولية الامر الباعث
له على ذلك الحكم والتأثير وبحسب الصفة الغالبة الحكم عليه بالنسبة الى الحق

هو عالم المهيمين

شروع في عالم العقل والنفس

اي بحسب اسماء الله العالية التي هي اول كل شيء بحسب المقصود

صفاته حال التحكم والتأثير في القابل وبحسب حال القابل واستعداده ولا يخلو
كل توجه صادر من كل متوجه الى كل متوجه اليه من ان يتعين بحسب احد هذه
الامور الثلثة ويبقى حكم القرين الآخرين واحكام باقي النسب والصفات التي
للقابل تابعة لغلبة احدى هذه الاصول وكذلك صورة ثمرة ذلك التوجه تكون تابعة
لحكم الاغلبية المذكورة وظاهرة بحسبها وان انجحن فيها حكم باقي النسب والصفات
ولكن يكون حكمها خافيا بالنسبة الى حكم ذلك الواحد الغالب وبتعاله ولا
يثمر توجه متوجه الى متوجه اليه قط الا اذا كان متعلق التوجه امرا واحدا و
متى تعلق بامرين فصاعدا فانه لا يثمر ولا ينفذ له حكم اصلا وسببه ان الاثر
من كل مؤثر في كل مؤثر فيه لا يصح الا بالاحدية والنتيجة تتبع الاصل وبيانه ان
مبدأ التوجه الالهي للايجاد صدر من ينبوع الوحدة باحدية الجمع وتعلق بكمال الجلاء
والاستجلاء المعبر عن حكمه تارة بالعبادة وتارة بالمعرفة وهو قوله تعالى
وما خلقت الجن والانس الآية بالتفسيرين والظاهر بهذا التوجه من غيب الحق
هو الوجود المنبسط على الاعيان لا غير ولما كان العالم بما فيه ظلال الحضرة الحق ومظهرا
لعلمه سرى الحكم واطرد في كل ما هو تابع للعلم ومتفرع عليه فاعلم ذلك واذا تقرر هذا
فلنعد الى ما كنا فيه من بيان سر بدء الامر لنستوفيه فنقول فانسحب حكم
التوجه الالهي الاحدي لايجاد عالم التدوين والتسطير على الاعيان الثابتة بعد
ظهور الارواح المهيمنة التي مر حديثها منصبغا بحكم كل ما حواه الغيب مما تعين
به وامتاز عنه من وجه فكان توجها جمعيا وحاوي الصفة فاما جمعيته فلما حواه
الغيب مما احاط به العلم وتعلق بايراده واما احديته فلان الارادة وحدانية
ومتعلقها من كل مريد في الحال الواحد لا يكون الا امرا واحدا والمريد الحق سبحانه
فواحد فارادته واحدة لا محالة فمتعلقها لا يكون في كل شأن الا امرا واحدا
هو غاية ذلك التوجه

التوجه الارادي ونتيجته ومنزل التوجه الالهي ومحل نفوذ اقتداره لبيس الا امرا
واحدا وانه العماء وقد مر حديثه فانتج التوجه الالهي المذكور كما قلنا في مقام عالم
التدوين والتسطير نتيجة وحدانية متوحدة حاملة لكثرة غيبية نسبية
فسماها الحق قلما وعقلا فعقلا من حيث الوجه الذي يلي ربه ويقبل به ما يقصده ويعلمه
ومن حيث انه اول موجود متعين عقل نفسه ومن تميز عنه وما تميز به عن غيره
بخلاف من تقدمه بالمرتبة وهم المهيمون وقلما من حيث الوجه الذي يلي الكون
فيؤثر ويمد ومن حيث انه حامل للكثرة الغيبية الاجمالية المودعة في ذاته
ليفصلها فيما يظهر عنه بتوسط مرتبته وبدونها فلما كان هو ثمرة التوجه المقدم
ذكره ظهر مشتملا على خاصيتي الجمع والاحدية كما نبهت عليهما وظهر به سر التربيع
من حيث التثنية الظاهرة في وجوده التالية للمقام الكلي المذكور من حيث
التثنية المعقولة في التوجه المنبه عليه المنتج له لكن لما كان الواحد من هذه
الاربعة هو السر الذاتي الجمعي وهو سار الحكم في كل شيء من المراتب والموجودات
فلا يتعين له نسبة ولا مرتبة مخصوصة كان الامر في التحقيق مثلثا وذلك
سر الفردية الاولى المشار اليه من قبل فلما انتهى حكم الارادة بنفوذ حكمها من
هذا الوجه وظهر القلم الذي كان متعلقها تعينت نسبة اخرى تعين توجه ثان من
حيث التعين لا من حيث الحق فان الامر واحد فظهر وتعين من الغيب تجلي
ذو حكمين احدهما الحكم الذاتي الاحدي الجمعي والآخر من حيث انصباغ
عين ذلك الحكم بما مر عليه وامتاز عنه وهو القلم فتعين بحكم التثليث المذكور
في المرتبة التالية لمرتبة القلم وجود اللوح المحفوظ حاملا سر التربيع لانه لما
انضاف الى حكم التثليث المشار اليه حكم المرتبة اللوحية فحصل تربيع تابع للتثليث
فتعينت المرتبة الجامعة لمراتب الصور والاشكال اعني التثليث وباطن التربيع

عالم العقول

بخلاف عالم الجسم فانهم لم يعقلوا الجسم والاجسام

اي العلم

عالم النفس واللوح

وظهر في اللوح تفصيل الكثرة التي حواها العماء فكملت مظهريته للاسم المفصل كما كملت
بالعلم المذكور شانه مظهرية الاسم المدبر من حيث اشتماله على خاصيتي الجمع والاحدية
المنبه عليهما ثم تعينت مرتبة الطبيعة باعتبار ظهورها من حيث حكمها في الاجسام
وللطبيعة مناظرية الاسماء الاول الاصلية التي سبق التنبيه عليها
ثم تعينت مرتبة الهيولى المنبه على الامكان الذي هو مرتبة العالم وبه وبالجسم
الكل الذي تعينت مرتبة بعد هذه المرتبة الهيولانية ظهر سر التركيب المعنوي
المتوهم الحصول من ارتباط الممكنات بالحق وارتباطه الوهمية بها فافهم
ثم ظهر العرش الذي هو مظهر الوجود المطلق ونظير القلم وصورة الاسم المحيط ثم
الكرسي الذي هو مظهر الوجودات المتعينة من حيث هي متعينة ونظير اللوح
المحفوظ وللتثنية الاولى الباء التي هي اول المراتب العددية وللتثليث الحامل
للكثرة المذكورة السين وللتربيع الجامع بين جمل الكثرة وتفصيلها الميم وللام
من حيث جمعية النفس الذي ظهرت به وهذه الموجودات ولا يتعين له في عالم
الصور مرتبة ظاهرة ثم تلي ما ذكرنا مرتبة الاسم الرحمن المستوي على العرش
ثم الاسم الرحيم المستوي على الكرسي كما سنبينه ان شاء الله تفصيل مجمل
قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم الشرح بلسان المرتبة الذوقية المعبر عنها بما
عن لفظها اعلم ان التعين الاول الاسمي الاصلي الذي سبقت الاشارة اليه
هو اول ممتاز من الغيب الالهي المطلق وهو مفتاح حضرة الاسماء والحرف المذكور
ونظيره من عالم الحروف في النفس الانساني الهمزة والالف هو مظهر صورة
العماء الذي هو النفس الرحماني الوحداني النعت الذي به وفيه تكثرت وتعينت
صور سائر الموجودات التي هي الحروف والكلمات الالهية والاسماء واسماء
الاسماء كما تتعين الحروف والكلمات الانسانية بنفس الانسان فلا مظهر له
من الحروف

من الحروف عين الا بالالف الذي هو مظهر الواحد كما مر ولا يظهر للالف
على سبيل الاستقلال التام عين في مرتبة الكلام لمقامة الوحدة والواحد
في مرتبة وحدته التي لا يظهر فيها لغيره عين لا يدركه سواه اذ لو ادركه الغير
لما صح كونه واحدا فان نسبة معقولية ادراك غيره له امر زائد على حقيقته
ولا يمكن ان يتصل به ايضا حكم من خارج لانه ليس ثمة ما يخرج عنه فلم
يدرك الا بنفسه او بما ظهر منه وامتاز عنه بشأن لعدم مغايرته اياه من كل الوجوه
ولما كان مبدأ انبعاث النفس الانساني الذي انبعث فيه صور الحروف
هو باطن القلب وهو الغيب الاضافي نظير الغيب المطلق الذي
له النفس وهو مستند الاحدية والتعين الاول المشار اليه وكانت
الشفتان اخر مراتب النفس الانساني والكلام ولهما الشهادة
والتثنية الظاهرة في مقابلة التثنية الاولى المتعينة من الوحدة
وبهما وكان الواحد من شأنه ان لا يتعين في مرتبة من المراتب
بنفسه بل بغيره ولا يتعين والالف كما بينا مظهره فكان اقرب
الحروف نسبة الى الالف هو الباء كما ان اقرب المراتب نسبة
الى الوحدة هي التثنية الاولى المذكورة المجاورة آخر نقطة الدائرة
اولها ولما علمت من حال الكثرة التي هي مقابلة الكثرة الوحدة من
انها تنتهي عند التحليل الى الوحدة التي انتشأت منها واحكام الوحدة والحقائق
والمراتب والموجودات دورية والحركات المعقولة والمحسوسة
من الامور الكلية والتالية لها ايضا دورية وهذا من البين عند الالباء
المستبصرين فظهر لما قلنا وكما بينا حرف الباء في المرتبة الثانية من الالف
وقد اسلفنا ان كل ظاهر متعين فانه اسم دال على اصله الذي تعين
منه وظهر به فالحروف والكلمات اللفظية والرقمية هي اسماء لاسمائه

لدلالتها على حقائق الاسماء الغيبية فكان الدال على الحق من حيث
التعين الاول الاسم الاحدى الجمعي الذى هو مفتاح الاسماء والمسميات
وفي عالم الحروف الهمزة والالف من وجه والباء من وجه فنفس
التعين له الهمزة والمتعين بذلك التعين له الالف فالهمزة برزخ بين
ما تعين من الحروف وبين النفس من حيث غيبه واطلاقه والنفس
ايضا من حيث تعينه في مرتبة الالف بالهمزة التي هي نفس التعين
برزخ بين ما تعين بين ما تعين منه من الحروف كالباء وغيره وبين
نفسه من حيث اطلاقه وعدم تعينه وهكذا الاسم المتميز من غيب
الذات الذى هو مفتاح الاسماء برزخ بين الاسماء وبين الذات من
حيث اطلاقها الغيبي وعدم تعينها في عين المرتبة الاولية الاسمية
المذكورة وقد سبق التنبيه عليه في شرح الحديث **نقول** فالهمزة
والالف كل منهما ظاهر من وجه خفي من وجه كساير البرازخ وهكذا
الاسم الذى له التعين الاول المنعوت بالوحدة وقد ذكر غير مرة
فمن خفا الهمزة عدم ظهورها في الحروف الرقمية مثل اصلها الذى هو
التعين والحد المذكور فانه لا يظهر الا في متعين ومن ظهورها تمكن
النطق بها ووجدان اثرها وحكم الالف بخلافها فان صورته تظهر في الرقم
ولا تتعين في اللفظ النفسي لانه عبارة عن امتداد النفس دون
تعينه بمقطع خاص في مخرج من مخارج الحروف فمجموع الهمزة والالف
حرف واحد وفي هذا المقام يكون التعين جزءا من المتعين وهكذا
حال الوحدة والتميز التابع للاسم الذى هو مفتاح الاسماء وكما
ان اول موجود صدر من الحق بالتجلي المتعين من الغيب المطلق
المتوجه لايجاد عالم التدوين والتسطير هو القلم كذلك اول الحروف
الموجودة

الموجودة هو النفس الانساني من حيث تعينه بالهمزة في مرتبة احديته الذى الالف
مظهره هو حرف الباء فالهمزة اقرب المراتب نسبة الى الاطلاق الباطني
النفسي واولها والباء اقرب الموجودات نسبة اليد وهو اخر مراتب
الغيب واول مراتب الشهادة التامة ثم ظهر السين بعد الباء
في الوسط بين الظاهر والباطن منصبغا بحكم التثليث الاول المذكور ولكن
في مرتبة الكثرة لان مراتب التجريد التي لها بسايط الاعداد قد تمت بالمراتب
السابعة كما قد عرفت ذلك ان تاملت ما اسلفنا فكان للسين من الاعداد
الستون الذى له درجة التمامية في مراتب العشرات اذ بالكثرة الظاهرة
تم الامر وخفي الالف الذى هو مظهر الواحد بين الباء والسين تنويها
بسر المعية وسريان حكم الجمع بالاحدية وكذلك خفي في وسط الاسم
والاسم الرحمن اللذين هما الاصلان لباقي الاسماء وقد عرفت سر
الوسط فافهم وخفي ايضا باعتبار اخر في المراتب الثلث المقابلة
للربوبية التامة وهي الباء الساكنة في السين والميم والرحيم لتعلم
سريان تجلي الحق في كل حقيقة ومرتبة سريان الواحد في المراتب العددية
المظهر للاعداد مع عدم ظهور عينه من حيث هو وتحسبه كما مر وليحصل
بين السريان المذكور وبين الاطلاق والتنزه عن التقيد بالاحكام والنسب
والتعلقات ولا يعرف ما اومات اليه الا من عرف سر تحكم
الحق واجابته **ثم اقول** فالالف كما علمت للسريان الذاتي
والباء اول مراتب التعدد والظهور الكوني الناتج من المقام الجمعي
الاحدي والهمزة هي نظير نفس التعين دون اضافته الى من تعين به
لها فتح باب الايجاد لان الحق من حيث ذاته لا يقتضي امرا على التعيين
من ايجاد او غيره فالتعلق والاقتضاء ونحوهما انما هو من حيث اعتبار نسبة

الالوهية المرتبطة بالمالوه والتي مرتبط بها المالوه ومن جهتها تضاف النسب
والاسماء والاعتبارات الى الحق ولما لم يكن الايجاد امرا زايدا على تعين
الوجود الواحد وتعدده في مراتب الاعيان الممكنة وبحسبها مع عدم تعينه
وتعدده في نفسه من حيث هو كذلك قلنا ان الهمزة مظهر سر الايجاد فهي
تختص بالقدرة التي هي احد النسب والصفات الباطنة المتعلقة باظهار
ما تعلقت المشية باظهاره والميم الذي له التربيع المذكور هو مقام
الملك وتم حكم الفردية في هذه المرتبة ايضا فان لها في كل مرتبة مظهرا
وحكما بحسب تلك المرتبة فلذلك اكرر ذكرها ليعلم حكمها في كل مرتبة بما
هو وليعلم حكم المراتب وتاثيرها فيما يمر عليها ويظهر فيها من الامور فلما
ظهر بعد الباء سر الالف الغيبي الساري في كل كلمة من كلمات البسملة
حرف السين وظهرت به صورة الكثرة رجع التجلي والامر بعد نفوذه
وظهور حكمه في مرتبة الكثرة وابراز اعيان نسبها يطلب الرجوع الى
الاصل الذي هو مقام الحضرة المشار اليه من قبل فلم يمكن للسين
الاتصال المطلوب لانه جزء من اجزاء ثوب الاسم الذي به يدوم
ظهور كل ظاهر والرجوع الى الاحدية ينافي ذلك وحكم القيومية لا يقتضيه
وايضا فالالف الذي هو مظهر الواحد ظهر في عالم الاولية لتعيين
مظهر الاسم الله الجامع وليس قبل الالف ما يتصل به كون لانه
المجاور للغيب كما قد علمت ولم يمكن للسين ان يسكن فان الارادة
الاصلية بالتجلي الساري الوحداني المعقول بين الباء وبينه يحكم
عليه بالحركة لنفوذ الامر فدار في نفسه دورة تامة بسر التجلي المذكور
فظهر عين الميم مشتملا على ما تضمنته الداير الغيبية التي هي
فلكه من المراتب البسيطة في المقام العددي ولكن بحسب مرتبته

التي

اعني الاربع وكون في العشرات
او اعني التسع وكون في العشرات

التي هي الكثرة المتوسطة فصار ذا فلكين وحكمين مثل اصله المتقدم ذكره
من حيث سريان حكم الارادة واتمام الدورة ظهر بجميع الاعداد البسيطة
وهي التسعة فان الميم في الصورة الظاهرة ميمان ولكل ميم اربعون
والباء المتوسطة عشرة فصارت الجملة تسعين والتسعون هي
التسعة بعينها لكن في مراتب العشرات وكذلك حكم الميم مع السين
والسين مع الباء بالاعتبار السابق والتثنية التي ذكرتها في ظهور
القلم واللوح ثم لنرجع الى الميم ونقول وظهرت الباء التي لها
العشرة بين صورتي الميم للبرزخ الوسط مقام الجمع الذي منه تنتشي
الاحكام وسكونها اشارة الى الخفاء الذي هو شرط في التاثير فان الاثر
فيما ظهر راجع الى المراتب الغيبية فكل اثر يشهد من كل ظاهر فانما ذلك
بامر باطن فيه او منه وهكذا اخفى حكم الارادة في المراتب المتقدمة عليها
ثم ظهر بظهور متعلقها الذي هو المراد وقد اشرت لسر ذلك من قبل
ولهذه الاخرية والجمع اختص الميم بالانسان كما اخبر به سيدنا
وشيخنا رضي الله عنه فعلى هذا كان احتواء الميم على التسعة من وجه
والتسعين من وجه اشارة الى استيعابه احكام اسماء الاحصاء وحكمه
في هذه الاحاطة والدور المذكور واختصاصها بالانسان الذي هو اخر
الموجودات ظهورا من حيث صورته نظير التجلي الحبي الاولي الذي
دار في الغيب على نفسه الدورة الغيبية المذكورة حتى كان مفتاح
ساير البواعث الحبية المستجنة في حقايق الممكنات ومفتاح الحركات
الدورية العشقية المنبه عليها عند الكلام على سر بدء الايجاد من
احكام الباء الدالة على التثنية الاولى المنبهة على الجمع واولية المرتبة
الكونية التالية للاحدية الالهية وعلى الالف الغيبي المختص بالاحدية

المعقول بينه وبين السين ومن احكام السين الدلالة على ما دل
عليه حرف الباء وعلى النسب التي تستند اليها الارواح المهيمة قبل
الباء كالاسماء الباطنة الاصلية وغيرهما مما سبق التنبيه عليه
في سر بدء الامر وانفصال الشطر الغيبي ونظير ذلك في النفس الانساني
مخارج الحروف التي بين الهمزة التي لها التعين الاول وبين الباء
الذي هو آخر الغيب واول الشهادة ومن احكام الميم الدلالة على سر
حضرة الجمع الذي ظهر في صورته من بعد ظهور المدلول بعد الدليل وهو
الاسم الله لاختصاص الميم بالانسان الذي هو تمام دليل على الحق واسوة
فظهر الاسم الله بالعين ولامين وهاء فالالف الواصل لنسبة الاسم
الباطن وهي الظاهرة في النطق لا في الخط كظهور الاسم الباطن بالحق
لا بعينه والالف الآخر الظاهر للاسم الظاهر الاول والآخر
اللامين لنسبة ارتباط الحق بالعالم من كونه ظاهرا بحقائق العالم
والاخرى لنسبة ارتباط العالم بالحق من حيث ظهور العالم بعضه
للبعض في غيب الحق والحق المظهر والمرآة كما قد اشرت اليه في سر العالم
والصعود والتقدم والتأخر عند الكلام على مراتب التمييز والهاء للهوية
الغيبية الجامعة بين الاول والآخر والباطن والظاهر فاستحضر
هذه الاسرار الخمسة وتذكر الحضرات الخمس والاسماء الاصلية الاربعة
والسر الجامع بينها وكذلك النكاحات الخمس والحكم الخماسي الظاهر
في الحروف والنقط والاعراب وانظر جمعية الاسم الله لسائر ما
ثم انظر الى سر الهاء الذي له الجمع من حيث الامر ومن حيث جمع صح
المرتبة وكيف اختص من الاعداد بالخمسة وتدبر ايضا التثليث
والتربيع المذكورين وسريان حكمهما وتأمل كيف كان كل كلمة من
كلمات

كلمات البسملة جامعا لها من وجه ومحلا لحكمها والاسم الله اذا جمعت
حروفه الظاهرة والباطنة كانت ستة على رأي شيخنا رضي الله عنه
الالف واللامان والالف الظاهر في النطق لا في الخط والهاء والواو
الظاهرة باشباع الضمة فاذا اضفت الى هذه الستة الحقيقة
التي يدل عليها هذا الاسم اعني الالوهية التي هي عبارة عن نسبة تعلق
الحق من حيث ذاته بالاسماء المتعلقة بالكون كانت سبعة فافهم وانظر
سريان حكم الحقائق التي نبهت على ستها وهكذا الاسم الكلي الرحمن
التالي لهذا الاسم الجامع والمشارك له في الجمع والحكم والاحاطة كما
اخبر سبحانه وكما نبهت عليه في هذا الكتاب وفي مفتاح غيب الجمع
الـ عج ٢ ال فان حروفه ستة والسابع هو الالف الغيبي المعقول بين الميم
والنون الذي هو مظهر احدية الجمع فتذكر ولما كانت كلمة بسم من حيث الظاهر
لم تجمع هذا السر السباعي الذي هو التثليث والتربيع تم ذلك بالاضمار
الذي به صح لبسم ان تكون كلمة فتقديره بدأت او ابدأ مع لفظة بسم
التثليث والتربيع المنبه عليهما وهكذا ينبغي لك ان تستحضر سر الغيب
الذاتي من حيث الاطلاق الرافع للاعتبارات ومن حيث التقيد
باعتبار واحد ثم سريان ذلك في المقترنين للوجهين انقسام الغيب
شطرين ثم نسبتي الرحمة والغضب اللتين نبهت عليهما ونسبة
الوحدة الصرفة باعتبار كونها وحدة فقط ونسبتها من حيث استناد
الكثرة اليها وحكم الباء المستندة الى هذه التثنية والسين المنبه على
الكثرة التابعة وكاللوح مع القلم والكرسي الذي هو محل التقسيم الظاهر
في عالم الصور بالنسبة الى العرش الواحد في الصفة والكلمة والامر

فان الاطلاق يقتضي
العمى والعهد والتقييد
يقتضي الملك واللطف

والاحاطة والعموم لسر الاسم الرحمن المستوي عليه وسر
الاسم المدبر المختص بالقلم وكذلك سر الاسم المفصل المختص
باللوح وظهور تخصيصه وتعيينه بالاسم الرحيم في الكرسي الكريم
وانظر عموم حكم الحق واحاطته وجمعيته من حيث ذاته ومن
حيث اسمائه الكلية ثم اندراج الجميع جملة في الاسم الله وتفصيلا
في الاسمين الرحمن الرحيم ثم اندراج الجميع في هاء الاسم الله الذي هو
مظهر الغيب الذاتي وانظر حكم الحضرات الخمس مع النسبتين الاوليين
المنبه عليهما اللتين بهما ظهر السر السباعي وتم وانظر حكم
المرتبة الاولى كيف سرى فيما تحتها من المراتب من غير انخرام ولا اختلال
تعرف بعض الامر مما تسمع وتستروح صحته لئلا تظن انه
اعتبار او تاويل او كلام نتج عن حدس وتخمين بل ذلك تنبيه
عزيز على اسرار الهية غامضة وترتيب شريف اتقنه رب
لطيف حكيم عليم **ثم اقول** ولست اسلك هذا المسلك في
تفسير هذه السورة وانما ذكرت هذا القدر تعريفا بما اودع الحق كتابه
العزيز وسيما هذه السورة التي هي انموذج ونسخة لكتابه الكريم بل
لساير كتبه من الاسرار الغريبة والعلوم العجيبة ليعلم انه رتب
حروفه وكلماته ترتيب مدبر خبير فما فيه حرف بين حرفين او
متقدم او متاخر الا وهو موضوع بقصد خاص وعلم كامل وحكمة
بالغة لا تهتدي العقول الى سرها ومن لا ينكشف له هذا الطور لم يعرف
سر بطون القران التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله للقران
ظهر وبطن الى سبعة ابطن وفي رواية الى سبعين بطنا ولا سر اعطى

كل شيء

كل شيء خلقه ولا سر قوله يدبر الامر ولا سر قوله عليه السلام
خصصت بسبق وتعيينه في جملتها الفاتحة وخواتم البقرة الدالة
على كمال ذوقه وجمعيته ولا سر قوله تعالى تنزيل من حكيم حميد
ولا سر قول علي عليه السلام لو اذن لي في تفسير الفاتحة
لحملت منها سبعين وقرا ولا سر قول الحسن رضي الله عنه انزل الله
مائة كتاب واربعة كتب فاودع المائة في الاربعة وهي التورية
والانجيل والزبور والفرقان واودع الجميع في القران واودع
جميع ما في القران في المفصل واودع ما في المفصل في الفاتحة
وقد بينت لك الان اندراج الجميع في هذه الاسماء الثلثة ثم اندراج الكل في الاسمين
وما تحت حيطتهما في الاسم الله ثم اندراج كل شيء في حرف الهاء من بسم الله
ولولا ان يتم الخلق وعقولهم تضعف وتعجز عن الترقي الى ذوق
هذا الذوق وخرق حجبه والتنزه في رياض نتايجه وكمالاته
وطباعهم تمجه لبعد المناسبة لاظهرت مع عجزي صح
وصفت من اسراره ما يبهر العقول والاذهان والبصاير والافكار
ولكن ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل
له من بعده وهو العزيز الحكيم وقد حصل بحمد الله بهذا القدر تنبيه للكل
نبيه وموافقة لشيخنا الامام الاكمل رضي الله عنه حيث قرن الكلام
على سر البدء بالكلام على بسم الله الرحمن الرحيم واستفتحه بهذا
اللسان ثم بين بعد ذلك ما قدر الله له بيانه ولعمر الله لم اقصد ذلك
بل وقع هذا الكلام والموافقة والترتيب دون تعمل وانما تنبهت
له فيما بعد فشكرت الله سبحانه على ذلك وسببه اني ما تصديت
لنقل كلام احد في هذا الكتاب لا الشيخ رضي الله عنه ولا غيره

ب
الفصل

الاكلمات يسيرة اخطرها الحق بالبال دون قصد وتعمل في جملة ما
ورد من نفحات جوده وقد كان يقع ذلك لشيخنا رضي الله عنه
ويقع لكثير من اهل الاذواق فيظن من لا يعرف ان ذلك نقل
عن قصد وتعمل بمطالعة واستكشاف وليس كذلك ولا
الاذواق النبوية من ذلك كثير ولهذا قالت الكفرة قالوا اساطير
الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة واصيلا فافهم والله ولي الفضل
والاحسان والارشاد واذ قد ذكرنا في شرح كلمة بسم والاسم الله
وحروفهما ما قدر الحق ذكره مع تنبيهات جملية تتعلق بالاسمين
الرحمن الرحيم فلنذكر في تفسيرهما من حيث ما يخصهما ما يمليه الحق
على القلب ويجري به القلم **فنقول** فلما انضاف الى المراتب
المتقدمة اعني التربيع التابع للتثليث الاسرار الجمة التي تضمنها
طابع سر الاسم الله بحسب الاثني عشرية المستوفية لمراتب الاسماء
الكلية التالية لها في الحكم والمرتبة وقد اشرت الى بعض احكامها
عند الكلام على سر الاعراب والنقط وغيرها المراتب
العددية ايضا التي هي الاحاد المنتهية في التسعة ثم العشرات
ثم المئون ثم الالوف فلما تعينت مراتب الاسماء في الحضرة
الجامعة لها باحكامها وتوجهت لاظهار مظاهرها وما به
يتم كمالها ويدوم اعقب ذلك ظهور صورة الوجه بالرحمن المضاف
اليه الوجود الشامل العام كما سبق التنبيه عليه وجاء
بصيغة المبالغة لعدم توقف شموله على شرط عملي او سعي
تعملي او نحوهما بخلاف غيره من الاسماء وظهر مثاله ومظهره

ومستواه

ومستواه الذي هو العرش المحيط واول الصور الظاهرة مناسبا للمستوى
عليه في الشمول والاحاطة وعدم التحيز تنبيها على ان مظهر الاسم
الرحمن مع كونه صورة مجسدة مركبة من جوهر وعرض او هيولى
وصورة على اختلاف المذهبين ليس له مكان فلان يكون
المستوي الذي جعله مكانا لما احاط به غنيا عن المكان واجل
من ان يحصره مكان بطريق الاولى فحصل الاستواء على المقام
الوجودي بالرحمة التي هي الوجه وعلى مظهره الذي هو العرش بالاسم
الرحمن فلم يظهر فيه تقسيم ولا تخصيص ولا اختلاف ثم تميزت
القبضتان الظاهرتان بحكم النسبتين المعبر عنهما بالرحمة والغضب
المنبه عليهما من قبل بما انسحب عليه حكم الرحمة بحسب سرعة
اجابة بعض الحقائق الكونية للنداء الالهي الحامل للامر التكويني
وقبول ذلك التجلي على حقيقة لا ينضاف اليه ما يشين جماله
وبحسب تثبط بعض الحقائق ابطاء عن الاجابة على هذا
الوجه المذكور والباسها ذلك التجلي بسوء قبولها له احكاما
وصفات لا يرتضيها جماله وان وسعها كماله الى سعيد معتني
به والى شقي غير معتنى به في اي مرتبة كانت غايته فظهر سر
هذا التفصيل العلمي الغيبي المذكور في مقام الكرسي المخصص بالاسم الرحيم
فانقسم الحكم الى امر موحد ونهي مفصل بالمتمثل له والعامل به الى
الانتظام في سلك السعداء اهل النعيم الدائم والراحة الخالصة في
ذلك المقام بعينه فانه مقام اهل اليمين ومظهر الاسم الرحيم والى
نهي وتحذير عن الوقوع فيما يؤدي الى الانخراط في سلك الاشقياء
اهل المكروه الذي لا يظهر للاسم الرحيم فيه اثر غير نقص التخصيص

بالرحمة

... للاسم الرحمة ... الارواح ... الاسماء ...

والالم ... الاجابة ... الرحمة ... عصمة ... الرحيم ... والعصمة ... عدم ... بعض الحقائق ... احكاما ...

... الكرسي ... والكرسي ... والعرش ... كما ورد في ... الحديث

في الحال لغلبة حكم القبضة الاخرى وتمت مراتب التثليث في
المراتب التابعة للفردية الاولى فالاسم الله من حيث اوليته لمرتبة
الالوهية التي يستند اليها المالوه ويختص بها القسم الاول من الفاتحة
وللرحمن الوجود العام المشترك ووسط الفاتحة وللرحيم التخصيص
المذكور واخر الفاتحة للاجابة الالهية والتخصيص المضمن
فيه بقوله هؤلاء لعبدي ولعبدي ما سال فالرحيم كما بينا
لاهل اليمين والجمال والرحمن الجامع بين اللطف والقهر لاهل
القبضة الاخرى والجلال واهل الاسم الله من حيث الجمعية لهم
البرزخ الجامع بين القبضتين ومقام القربة والسبق والوجه والكمال
فتدبر ما يقرع سمعك وتستجليه فهمك من تنبيهات الهية
تستفاد منها اسرار جليلة من جملتها معرفة سريان
احكام المراتب الكلية فيما تحت حيطتها من المراتب والمظاهر
وتحقق الارتباط بين جميعها فيصير ذلك سلما لرقي الالباء ذوي
الهمم العالية والمدارك النورية الخارقة الى ما فوق ذلك
بتوفيق الله وعنايته والله ولي الارشاد والهداية ولنختم
الان الكلام على البسملة بالاشارة النبوية المستندة الى
الحضرة الالهية وهي قول الحق عند افتتاح عبده المناجاة
ببسم الله الرحمن الرحيم في الجواب ذكرني عبدي فنقول
الذكر اما ان يقترن معه علم به وبالمذكور او باحدهما او لا
يقترن فان اقترن فهو مظهر الحضور وسبب له والحضور
حقيقة متعلقها استجلاء المعلوم وله خمس مراتب احدها
الحضور مع الشيء من حيث عينه فحسب او من حيث وجوده

او من حيث

او من حيث روحانيته او من حيث صورته او من حيث مرتبته
الجامعة بين الاحكام الاربعة المذكورة واما الحضور مع الحق فاما
ان يكون من حيث ذاته او من حيث اسمائه والذي من حيث اسمائه
فاما ان يكون متعلقه اسما من اسماء الافعال او من اسماء الصفات
فالمختص بالافعال يتعين بالفعل وينقسم بحسب انواعه والذي
من حيث الصفات فاما ان يكون متعلقه امرا سلبيا او ثبوتيا
والذي متعلقه الذات فاما ان يكون مرجعه الى امر تقرر في الذهن
من حيث الاعتقاد السمعي او البرهان النظري او الاخبار الايماني
النبوي المشاهدة الذوقية او امرا متركبا من المجموع او من بعضها
بعض وكل ذلك لا يخلو ان يكون بحسب احدى الاحكام الخمسة بالنسبة
الى صاحب الحضور او بحسب جميعها واتم مراتب الحضور مع الحق
ان يحضر معه لا باعتبار معين من حيث تعلق خاص او اعتبار
حكم وجودي او نسبي اسمائي بسلب او اثبات بصورة جمع او فرق
او تقييد بشيء من ذلك او كله بشرط الحصر وما ليس كذلك فهو اما
حضور نسبي من حيث مرتبة خاصة او اسم معين ان كان صاحبه
من اهل الصراط المستقيم والا فهو حضور مع السوى كيف كان ثم نرجع الى
اتمام ما بدانا به فنقول والعلم المقترن بالذكر اما ان يتعدى
الذكر ويتعلق بالمذكور ويتبعه الحضور المنبه على سره ويكون
به تابعا للامور المذكورة في نتايج الاذكار من قبل وبحسب ما سبق
التنبيه عليه او لا يتعدى فيكون متعلقه نفس الذكر ويكون الحضور
حينئذ معه فحسب او معه ومع المفهوم منه ان كان مما يدل على معنى
زايد على نفس دلالته على المذكور فان اقترن مع ذلك حكم الحال

استحضر ما كان صورة الذكر سببا لتشخصه فى الذهن فعلا كان او حكما او كيفية او صورة وجودية لفظا كان او غيره او امرا متركبا من ذلك كله او بعضه وان لم تقترن مع ذلك تخيل طالم فهو اعنى المسمى ذكرا عبارة عن نطق بحروف نظمت نظما خاصا تصلح لان تجعل او تفهم لها مدلول ما كان من كان واما نتايج الاذكار فانها تظهر بحسب اعتقاد الذاكر وعلمه وبحسب ما تضمنه الذكر من المعانى التى يدل عليها وبحسب الخاصية اللازمة للهيئة التركيبية الحاصلة من اجتماع حروف الاسم الذى يتلفظ به الذاكر او يستحضر فى خياله او يتعقله وبحسب الصفة الغالبة على الذاكر حين الذكر وغلبة احد الاحكام الخمسة المذكورة او بحسب حكم جمعية الامور المسندة الى الذكر نفسه واستيلاء احدها وكل ذلك بحسب الموطن والنشأة والوقت واولية الامر الباعث على التوجه وروحانية المحل والاسم الالهى الذى له السلطنة اذ ذاك فافهم وتدبر وامعن التأمل فيما بين لك فانه ان فك لك معماه شاهدت بعقلك النظرى الالى ما يهولك امره ويطيب لك خبره والله ولى الاحسان والهادى الى الحق والى صراط مستقيم

باب

يتضمن ذكر الفواتح الكلية المختصة بالكتاب الكبير والكتاب الصغير وما بينهما من الكتب ومن جملة ما تضمن التنبيه على مراتب الحقايق والفصول التى تضمنتها الفاتحة وبيان سر ارتباط بعضها بالبعض على سبيل الاجمال وهذا الباب سطر على نحو ما ذكر لفظا ومعنى وان كان الكل من حيث المعنى كذلك اى هو مقدس عن التعمل والفكر ولكن انفرد هذا بالجمع بين اللفظ والمعنى وكثيرا ما يقع هذا

فى هذا الكتا

فى هذا الكتاب وغيره فافهم ثم اعلم انه ما ثم امر من الامور يفرض بين امرين او تنسب اليه بداية وغاية الا ولا بد ان يكون له فاتحة هى مرتبته اوليته وخاتمة هى مرتبة اخريته وامر ثالث يكون مرجع الحكمين اليه بجمعهما ويتعين بهما والفاتحة من جملة هذه الامور المشار اليها وكذلك الانسان والعالم وما تفرع على ما ذكرنا وكان يتعالى واذا تقرر هذا فاعلم ان الحق سبحانه فتح خزانة غيب ذاته وهويته التى لا يعلمها سواه باسمه الجامع بين صفات الجمع والتفرقة والاطلاق والتقييد والاولية والاخرية والظاهرية والباطنية وخصه بان جعله مفتاحا للاسماء والاعيان وهو الحد الذى بينهما عليه فى سرية الامر وفتح باحديته هذا الاسم التعدد والاختلاف الظاهر فى كل امر من الاسماء وغيرها لذى البسط الاول والانتشار وفتح باب الصفات بالحياة والجمع بالتفصيل والترجيح والاختيار وفتح الاجمال والتعيين بالتميز والتخصيص للاستدلال والتذكار وفتح باب رحمته وسعتها بالتجلى الوجودى العام والخصوص بالعموم والعموم بالسعة والسعة بالعلم والايجاد بالقول والقول بالارادة والاقتدار وفتح ابواب المدارك والادراك بالتلاقى والانطباع واقتران الانوار وفتح ابواب الكمالات بالادراك المتعلق بالغايات والمحبة والخبرة

والاشعار وفتح ابواب التوجهات بالحركات الحبية
وانبعاث الاحكام الشوقية المتعلقة بنيل الاوطار وفتح
باب الالفة برابط المناسبة وحكم الاتحاد والاتصال
وفتح باب الافتراق باشهاد المباينة واظهار
حكم التغاير وفتح باب الكرم بالغنى وبذل الاستار
وفتح باب الالى الكرام بالمعرفة وفتح الفتح بالاصطفاء
والاصطفاء بالعناية والعناية بالمحبة والمحبة
بالعلم والعلم بالشهود والاخبار وفتح باب الحيرة
والعجز عن معرفته بالتردد والقصور عن تعقل الجمع بين
الاضداد في العين الواحد كالقيد والاطلاق والتنزيه
والتشبيه والابرار والاسرار وفتح ابواب السبل
بالغايات والتعريف باحاطته بكل غاية وبقوله
الا الى الله تصير الامور وبقوله يرجع الامر كله ليعلم
تعميم سعته جميع المراتب والنهايات والاقطار وفتح
باب الاستقامة بمتعلقات المقاصد والاغراض التي
هي غايات السبل بالنسبة الى السايرين والاسفار
وعين منها ما شاء بشرايعه رعاية لتقييد السالك
وتنبيها له على تعين مرتبته ومصلحته ليعلم ان الحكم
هو المتعين في اول الاسفار وفتح باب المجازاة
الكلية الاولى باعتبار الرحمة العامة الايجادية
الرحمانية التي وسعت كل شي بمطلق حكم قابلية الممكنات

المخلوقة

المخلوقة وقبولها مقام المرائي لظهور الوجود ومن جهة انهما
لما كانت شرطا في ظهور آثار الاسماء وتعينها بها عوضت بالتجلي
الوجودي الذي ظهرت به لها عينها ونفذ حكم بعضها في بعض فكان
ذلك ايضا مفتاح سر القضاء والاقدار وفتح باب الاحكام
الالهية بالاحوال والموازين بالانحراف والاعتدال معنى
وصورة بحسب الاثار وفتح باب الاختصاص القربي
والتحكيم الخلقي والتدبير العلي بالقلم الاعلى المقدس عن مواد
امداد الاكوان والاغيار وعين به حكم الاقبال ولوازمه المنتجة
للقرب وكذلك الادبار وفتح باب التفصيل الوجودي باللوح
المحفوظ المحفوظ عن التبديل والتحريف والتغيير وعن ملاحظة
الافكار وفتح الزمان بالان والكيف بالشان ونبه
على عموم حكمهما اولى الايدي والابصار وفتح باب
المظاهر الجسمانية التي هي مثل الحقايق العلية الغيبية مثل
الاحاطة والرجوع الى البداية عند حصول البغية لدى النهاية
بالفلك الاطلسي الدوار وفتح باب صورة الاسم الدهر
بالحركة العرشية اليومية وما يتبعها من الادوار
وفتح باب الاوقات بتعدد الحركات التي اودعها
كل فلك وكوكب سيار وفتح باب الحركات
بباعثه الحبي المتعلق بكمال الظهور والاظهار وفتح
باب التفصيل الشخصي والتعيين الاسمي بالكرسي
العلي بحكم الوتر والاضداد ومنزل المقربين ومستقر

الابرار

مُثُل

وفتح باب الامن بالبقاء والابقاء بالاعتدال ورفع احكام
الكثرة التركيبية بغلبة حكم الجمع الاحدى ورعاية
حكم الاختلاف الثابت بين الاضداد بحفظ المقدار وفتح
باب النشر السماوات العلى بالفلك الشمسى وجعله ايضا مفتاح
الليل والنهار وفتح ابواب العناصر بالاسم الحامل لعرشه
الكريم مقام الاستواء لا الاستقرار وفتح باب التراكيب
العنصرية بالمولدات والمولدات بالمعادن والاحجار
وفتح باب انس بالدعوة والدعوة بجميل الوعد والت غيب
والانذار وفتح باب الامتثال بالسماع والسماع بالنداء
والنداء بالاعراض والحجة بالانكار وفتح باب
النسيان بالغفلة والغفلة بالقصور عن الاحاطة والجمع
والذكر بالحضور والاستحضار وفتح باب سلطنة الربوبية
بالمربوب والطالب والعبودية بمشاهدة الفقر والعجز
والانكسار وفتح باب العبادة بشهود الانفعال تحت
حكم الاسم المقتدر والقهار وفتح باب المناجات
بصحة المواجهة المعقولة وحسن التلقى الادبى والتسليم
والابتدار وفتح باب الثناء بالتعريف لما تضمنه
مقام الربوبية من اللطف والرحمة فى حق المربوب مع ثبوت
الملك والتمكن من فعل ما شاء كيف شاء على كل حال
وفى كل دار وفتح باب الشكر والاحسان وباب
المزيد بالشكر واشهد نفوذ احكام قهره فيمن ابى من حيث
حقيقته

حقيقته قبول احسانه ولطفه تحذيرا من ازدراء النعم وتذكرة
لاهل الاعتبار وفتح باب السؤال بالحاجة والترجى
وحسن الظن والانتظار وفتح باب التمجيد والتعظيم
باشهاد ذل العبودية تحت عز الربوبية لترك الشطح والتعاظم
والافتخار وفتح باب الاستعانة بالقبول والتفويض والاستظهار
وفتح باب تمييز القبضتين تخصيص حكم الاجابة والاباية
الظاهرين الحكم فى السعداء والاشقياء الفجار وفتح باب
الهدى والبيان بما ظهر من اياته فى الافاق وفى الانفس
وابان حكمها وحكمتها بحقيقتى الفهم والنطق وكمالهما فى ذوات
تراجمة امره المصطفين الاخيار وفتح باب العجمة والاعراب
والابهام بالافصاح والرمز بالشرح والعقد بالحل والقيد
بالاطلاق والاشفاع بالاوتار وفتح باب الامل بالامكان
والاغترار وفتح بالدعوى باب الاختبار وفتح باب
الاحتراز بالامكان والشك بالفرض والطمانينة بالمشاهدة
والاستبصار وفتح باب الارث بصحة النسب والنسب
بالنسب والمكاسب بالنشات والاوقات والاعمار وفتح
باب الركون الى الاسباب بالعوائد والتجربة وشبهة التكرار وفتح
باب السلامة بالبقاء على الاصل وعدم التقييد بالعوارض العوادى
والتبرى من الدعوى واتباع الاثار وفتح باب الاجتراء
بالحلم والامهال والاحتمال والجهل والاغترار وفتح باب
القهر والنقمة بالشرك والمنازعة والانتصار وفتح

باظهار الامتثال باب الدوام والاستمرار وفتح باب العصمة بالرعاية
والمسامحة بالاذعان والاعتراف والاعتذار وفتح كتابه
العزيز بالنسبة الى جمعية اسمه المتكلم بام الكتاب وفاتحته
جامعة العلوم والاذكار وفتح الفاتحة بذكر اسمائه الجلالية
الجمالية الاصلية الاولى المذكورة فى الدعوات والاثار
وفتح ذكر اسمائه بالباء التى لها التقدمة على الحروف التامة
فى اول النطق والابراز وفتح باب معرفة ذاته وحضرة
جمعه واشهاده وتجليه الكمالى المعتلى على ساير الاسماء
والصفات بمن اظهره اخر الموجودات وخلقه على
صورته وحباه بسره وسورته وجعله خزانة حاوية
على كل الخزائن والمفتاح الذى هو اصل المفاتيح وينبوع الانوار
والمصابيح لا يعرفه سوى من هو مفتاحه ويعلم ما هو من
المفاتيح التى حوتها ذاته واشتملت ذاته واشتملت عليها
عوالمه ونشأته واحاطت بها مراتبه ومقاماته ما شاء
ربه ان يريه منها ويكشف له عنها فان متعلق النفى
الوارد فى قوله سبحنه وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها
الا هو انما هو نفى ان تعرف مجموعها غير الحق وان تعرف
من كونها مفاتح الغيب وان تعرف لا بتعريفه سبحنه وتعليمه
فاما كون المفاتح لا تعلم نفسها ولا تعرف بعضها بعضا ولا تعرف
من هى مفاتيحه ولا تعرف بتعريفه دون كسب وقصد فذلك
لا نص فيه ومن اطلع على بعض اسرارها عرف ان المتعذر

هو معرفتها

هو معرفتها من كونها مفاتيح اول لمطلق الغيب باعتبار فتحها
الاول لا من حيث حقايقها فان المفتاحية نعت زايد
على حقيقتها تعرف بمشاهدة فتحها ومشاهدة كيفية الفتح
الاول لا يعلمه غير الحق لتقدمه بالذات على كل شىء فانه كان
ولا شىء معه وان اشهد احد الان سر ذلك الفتح الايجادى
وكيفيته لكان كالاول لا عينه اذ الفتح الاول قد مر
حديثه وايضا لمعنى المفتاحية نسبة بين الحقيقة المنعوتة
بها وبين الغيب الذى تفتحه ثبتت منه النسبة والصفة
للحقيقة المنعوتة بالمفتاحية وتحقق النسبة بين الامرين
يتوقف على معرفة ذينك الامرين واحد الامرين هو الغيب
الالهى الذاتى ولا خلاف فى استحالة معرفة ذاته سبحنه
من حيث حقيقتها لا باعتبار اسم او حكم او نسبة او مرتبة
فتعذرت منه المعرفة المشار اليها من هذا الوجه وقد سبق
فى ذلك ما يغنى عن التكرار والاعادة والتحقيق الاتم افاد انه متى
شم احد من معرفتها رايحة فذلك بعد فناء رسمه وامتحا
حكمه ونعته واسمه واستهلاكه تحت سطوات انوار الحق
وسبحات وجهه الكريم كما سبقت الاشارة اليه فى شرح حال
السالك على السبيل الاقوم الى المقام الاقدم فيكون حينئذ العالم
والمتعلم والعلم فى حضرة واحدانيته رفعت الاشباه والاشتباه
وتحققت وافادت معرفة سر لا اله الا الله مع انفراده
سبحنه فى غيب ذاته من حيث حجاب عزته عن درك البصاير

والابصار وعن احاطة العقول والافكار وعن قيود الجهات والاعتبارات
والاقطار فسبحانه لا اله الا هو العزيز الغفار كما قلنا ولما بيّنا ونبهنا
على ما به اخبر واليه اشار قوله تعالى الحمد لله رب العالمين تتضمن
مسايل اربعة اولها سر الحمد ثم سر الاسم الله ثم سر الاسم
الرب ثم العالمين ولا بد قبل الشروع في هذا الكلام من تقديم
اصل وجيز يكون مذكرا ببعض ما سلف ذكره في القواعد مما
يتعلق بهذا الامر المتكلم فيه وعونا على فهم ما يذكر من بعد ولهذا
المعنى ونحوه قدمت تلك القواعد الكلية وضمنتها من كليات
العلوم والحقايق ما يستعين بها اللبيب على معرفة ما ياتي
بعدها من التفاصيل ولا تنفع في المواضع الغامضة التي لا يتم ايضاحها
الا بمعرفة اصلها بالتنبيه على ما سلف من كليات الامور
المعرفة بسر ذلك الاصل وحكمه فلا احتاج الى الاعادة
والتكرار فمما سلف مما نحتاج الى استحضاره في هذا الموضع هو ان كل
موجود كائنا ما كان فله ذات ومرتبة ولمرتبته احكام تظهر في
وجوده المتعين بحقيقته الثابتة فتسمى آثار تلك الاحكام في ذات
صاحبها احوالا والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث
تجردها بل من حيث معقولية نسبتها الجامعة بينها وبين الوجه
المظهر لها والحقايق التابعة لها فانه بيّنا ان بعض الحقايق
تابع للبعض وان التابعة احوال للمتبوعة وصفات ولوازم وبيّنا
ايضا ان الموجودات ليست بامر زايد على حقايق مختلفة ظهرت
بوجود واحد تعين وتعدد في مراتبها وبحسبها لا انه اذا اعتبر

بجردا

مجردا عن الاقتران بهذه الحقايق يتعدد في نفسه وللحق ذات
ومرتبة ومرتبته عبارة عن معقولية نسبة كونه الها وهي النسبة
من حيث هي مسمّاة بالالوهية وللحق من حيث هي آثار في المالوهين
وصفات لازمة تسمى احكام الالوهية وذاته سبحانه من حيث تجردها
عن جميع الاعتبارات المقيدة وعدم تعلقها بشيء وتعلق شيء بها العدم
المناسبة لا كلام فيها كما مر بيانه غير مرة ومن حيث معقولية
نسبة تعلقها بالخلق وتعلقهم بها وبحسب احوالهم من كونهم مجاليه
ومظاهره تضاف اليها احوال كالرضا والغضب والاجابة
والفرح وغير ذلك عبّر عنها بالشؤون وتنضاف اليها من حيث آثار
مرتبتها التي هي الالوهية في كل مؤثر فيه صفات يسمى احكام المرتبة
كالقبض والبسط والاحياء والاماتة والقهر ونحو ذلك فاعلم واستحضر
هذه المقدمة الكلية لتنتفع بها ان شاء الله وبعد ان تقرر هذا فلنشرع
في شرح الحمد بلسان التنبيه فنقول قوله تعالى الحمد الحمد
من مقام التفصيل والجمع لا الاحدية ولا يصح بين متماثلين بل
لا بد من علو المحمود على الحامد من حيث هو محمود بالنسبة الى
الحامد من حيث هو حامد حال الحمد وعلى اي وجه ظهر الحمد
فانه من حيث صورته لسان من السنة الكمال فهو في البداية
اشارة الى الكمال قصد الحامد في نفسه والى مبدئية ظهوره حكم القصد
من كون الحامد متوجها الظهار ما شرع فيه بالحمد وهو ايضا تنبيه
على معرفة المثنى بالمحمود من الوجه الذي بعثه على الحمد وبالحال
الموجب له ذلك وهو اعني الحمد في الاخر تعريف بكمال ما شرع
فيه

وحصول ما كان مطلوبا مع انه يسري في ذلك حكم طلبي متعلقه دوام
التحقق بذلك الكمال وبقاء حكمه بعد نفوذه على الوجه الاتم و
ابتناء الثمرات العظيمة الجدوى والاول الحمد الغيب المفتتح
به والاخر الشهادة المقتضية له وان انتهى الى الغيب وامتاز
السر الجامع بينهما فراجع الى المقام الذي تتساوى نسبة الاطراف
والمحامد اليه ويختص بحمد الحمد الذي له الشمول والاحاطة
ومن السنة الحمد لله على كل حال فافهم ثم اعلم ان
اول ما يستفاد من اخبار كل مخبر عن امر ما او تعريفه
له بلسان الثناء او غيره كونه حاكما على نفسه بانه عارف بما اخبر
عنه واثنى عليه وعرفه من حيث ما هو مخبر ومثن ومعرف
ثم يتبع الفايدة من تفصيل اخباره وتعريفه وثنائه ان ما دعاه
حكم به على نفسه وعلى من عرفه واخبر عنه واثنى عليه
هل هو صحيح ام لا ويظهر ذلك بالاصابة والصدق وعدمهما
فهو في اول امر مدع معرفة نفسه من حيث حكمه عليها
ومعرفة المخبر عنه والمثنى عليه والمعرف وفي الحال الثاني
مبرهن على دعواه ومعرب عما يوضح صحة ما ادعاه
لنفسه ولغيره واذا تقرر هذا فنقول الحمد من حيث
هو مطلق وكلي لا لسان له ولا حكم يظهر عنه او يضاف
اليه وهكذا شان جميع الصفات والاسماء والحقايق المجردة
الكلية المنسوبة الى الحق والى الخلق على سبيل الاختصاص او
الاشتراك النسبي وقد تقدمت في بيان ذلك تنبيهات شتى

ثم

ثم لتعلم ان الحمد هو الثناء كما مر وكل ثناء من كل مثن على
كل مثنى عليه فهو تعريف كما بينا وهذا التعريف من المثني
قد يكون بذاته او باحوالها او بمرتبته او باحكامها او بالمجموع
وقد سبقت في تعريف الذوات واحوالها والمراتب
واحكامها تلويحات كافية ومع ذلك فسنزيد هنا ايضاحا
بمثال نذكره في الانسان لكونه الانموذج الاكمل والمراد بالقصد
الاول واذا عرفت كيفية الامر فيه وبالنسبة اليه
عرفت اطرافه فيما سواه من الموجودات بحسب نسبته منه
اذ ليس شيء خارجا عنه فاقول حقيقة الانسان عينه
الثابتة التي قلنا انها عبارة عن نسبة معلوميته للحق وتميزه
في حضرته ازلا بحسب مرتبته وعلم ربه واحوال هذه الحقيقة
ما يتقلب فيه الانسان وينضاف اليه ويوصف به من
الصور والنشات والتطورات وغير ذلك من الامور التي ظهرت
بالوجود المستفاد من الحق ومرتبته عبارة عن عبوديته ومالوهيته
واحكامه من المرتبة هي الامور والصفات المنضافة اليه من كونه
عبدا ممكنا ومالوها ومن كونه ايضا مرآة للحضرتين الالهية و
الكونية ونسخة جامعة لما اشتملتا عليه ظاهرا بصورة
الحضرة والخلافة ولما كان جميع ما يظهر بالانسان والعالم وفيهما و
يوصفان به على سبيل الاشتراك وعلى سبيل التخصيص ليس بامر
زايد على سر التجلي الالهي الجمعي الاحدي وظهور حكمه فيهما بحسب الاسماء
والصفات وبموجب النسب العلمية المتعددة لقبول القوابل

احكامهم

كان ثناء كلٍّ منهما اعني الانسان والعالم جمعًا وفرادى على الحق
من حيث كلّ اعتبار وقسم من الاقسام والاعتبارات المذكورة
ملونة دلالته على الاصل ذلك الامر ومنبعه في الجناب
الالهي واعرابه عنه فتارة من حيث التفصيل وتارة من
حيث احدية الجمع مرة في مقام المضاهاة من حيث المثلية
للظهور بالصورة واخرى في مقام المقابلة بالتقايض لما يمتاز
به الكون عن موجده ومولاه وبما ينفرد به الحق مما لا يشاركه فيه
سواه فثناؤه من جهة التفصيل ان كل فرد فرد من الحقائق والاجزاء
العرضية والجوهرية التي اشتملت عليها ذات الانسان والعالم
يثني على الاسم والصفة الالهية الناظرة اليه والمرتبطة
بالحق من حيث هي بالالسن الاربعة المذكورة لسان الذات
والحال والمرتبة والحكم ومتعلق الثناء من حيث الجملة بلسان
احدية الجمع الحضرة الذاتية الجامعة المحيطة بجميع الاسماء
والصفات والعوالم والحضرات والنسب والاضافات وحكم
هذه النسبة الجامعة يظهر في كل قسم من الاقسام المذكورة من
حيث النسبة الى الجناب الالهي ذاتًا واسمًا وصفةً وفعلًا والى
المقام الكوني ويعبر عن ذلك الحكم الجمعي الاحدي في مقام الحمد
بحمد الحمد فان له في كل مقام اسمًا بحسبه وموجب هذا الحمد ان
النعمة الذاتية الالهية الكبرى التي بها وجود الاشياء وبقاؤها
وظهور احكام الحقائق والاسماء والصفات وآثارها لما كانت
واصلة الى الانسان والعالم وما اشتملا عليه تارة من جهة

الاسماء

الاسماء والصفات والمراتب وتارة لا من حيثية بعينها اقتضت
الحالة العادلة وحكم الحضرة الكاملة مقابلة ذلك بحمدٍ وشكرٍ جامعٍ
ووجداني النعت كامل الوصف مستوعبٍ حكمه انواع الحمد
يظهر بالحمد من حيث حمدهم ربهم به ومن حيث حمده سبحانه
نفسه بهم بصورة جامعة بين الحمدين في حالة واحدة لا حالتين
حمدًا يعلو على حكم الحضرتين الالهية والكونية وما اختص بهما
من اسم ووصف وعين فافهم والله المرشد واعلم ان
قولنا انه لا يمكن ان يصدر ثناء من مثنٍ على مثنى عليه دون معرفة
المثنى عليه من حيث هو مثنى عليه لهذا المثني وان الثناء في الحقيقة
تعريف والتعريف لا يصح بدون معرفة المعرَّف انما ذلك مما علا
التعريف الذاتي فالتعريف الذاتي امر وجداني والوجدانيات
والامور الذاتية من اوضح مراتب العلم واجلى اقسامه فالشيء لهذا
الاعتبار هو المثني على نفسه والدال عليه من وجهين باعتبارين
كما اشرنا الى ذلك في سر العلم فافهم وايضا فلما كانت الموجودات
باسرها كلمات الله كان ثناؤها على الحق كما اومأت اليه
هو بما استفادته منه وانطبع في مرائي اعيانها من تجليه
فالمثنون بها من نور الحق وصفاته واسمائه هو المثني على نفسه
من حيث مراتب خلقه وخليقته لا هم وهذا الشأن في الامور
كلها غير الحمد فرجع الامر كله اليه وعادت عاقبة
كل ثناء عليه ثناء عليه وكان الحمد صفته ونسبة من
نسبه لا تغاير الا باعتبار وتسميتها حمدًا فكان الحامد من هذا

الجهة

فيهم ومنهم على الحق فاذن الحق هو المثني صح

وبهذا الاعتبار هو الحمد والمحمود ولتتذكر ما نبهت في حمد الحمد بهذا
من سره واعلم انه قد بقيت ثمة لطيفة من اتم الحكم
وهي مع اندراجها في الاقسام والاصول المذكورة تفيد مزيد ايضاح
فان لسان مرتبتها اقرب نسبة من المدارك مما تقدم ذكره فاذا
عرفت هذا فنقول الحمد ينقسم من وجه الحيطة الى حمد المحمود نفسه
والى حمد غيره له ثم ان الحمد بما يحمد الشيء نفسه او يحمده غيره
على انواع ثلثة لانه اما ان يحمده بصفة فعلي او صفة تنزيهية
او صفة ثبوتية قايمة بالمحمود يستحسنها الحامد فيثني على المحمود
من حيث هي او عليهما من حيث ظهور حكمها بالمحمود وبه
بما بينه وبينها من المناسبة الثابتة بما فيه منها كما بينا
وهذا القسم من وجه يندرج في قسم صفة الفعل فان الاستحسان
ونحوه لا يخلو عن نوع انفعال وحمد الحمد يسري ويظهر في كل الاقسام
بذاته ولو لم يكن لما صح حمد لما عرفت من ان الحكم في كل موجود
ومرتبته للسر الجمعي فنذكر ثم الحمد نوعان احدهما وهو العام
الحمد بما عليه المحمود والثاني الاخص منه وهو الحمد بما يكون منه
ويسمى شكرا وتعيين الكمالات والصور والصفات والاحوال
والكيفيات الظاهرة والمعقولة من حيث دلالتها على ما ذكر
لا ينافي وليس للحمد والمحمود والحامد من قسم ولا مرتبة
تخرج عن هذه الاصول التي ذكرناها وضابطة الضوابط
في هذا الباب هو ان تعلم ان كل ما ينسب الى الجناب الالهي
بلسان المدح والثناء لا يخلو اما ان يفيد امرا ثبوتيا او سلبيا

فالسلب

لو لا هذا الاصل الاولى نصف
الفعلي ولزم السبع الدورات
العدان في سبعة الدوران ما فهم
الحمد

فالسلب راجع الى التسبيح والاثبات مندرج في الحمد فافهم وعي
اي مرتبة من مراتب الحمد المذكورة حضر معها الحامد حال الحمد
فان النتيجة والجزاء من جهة الحق يكون لذلك الحامد من حيث
تلك المرتبة وبحسبها ومن حضر مع حمد الحمد وسر الجمعية دون
التقيد بمرتبة ما او صفة او وصف على التعيين كان عدة حمده
الحق سبحانه وتعالى اذ ليس لصاحب هذا الحمد ثمة متعلقات
بكون ولا متقيد بمرتبة ولا صفة ولا اسم ولا غير ذلك والثمرات
بحسب الاصول فافهم وتدبر سر هذا التفصيل وحصره وايجازه
فانك ان خرقت بعون الله حجب جمله تنزهت في رياض تفاصيله
والله ولي الاحسان والارشاد قوله تعالى لله اعلم
انه قد نبهنا على كليات اسرار التسمية والاسماء ومتعلقاتها
واحكامها باصول حاصرة شاملة الحكم عزيزة المنال لا تخرج
عن حيطة الذوق المختص بمقامها ذوق الا بنسبة جزئية
تفصيلية شاملة بان بعضها تحت حيطة الذوق والاصول
المذكورة وقد سبق في شرح هذا الاسم عند الكلام على البسملة
ما يسر الحق ذكره ونحن نذكر هنا ايضا ما يستدعيه هذا
الموضع حسب تيسير الله ومشيئته فنقول قوله تعالى
الحمد لله اضافة الحمد الى الحق من حيث هذا الاسم واخبار وهذا
الاسم اسم جامع كلي لا يتعين له من حيث هو حكم ولا علم
ولا يصح اليه اسناد امر اصلا كما اشرت الى ذلك في
الحمد المطلق وساير الحقايق المجردة وكل نعت وسؤال

والنجاء وينضاف الى هذا الاسم فانه انما ينضاف اليه بنسبة
جزئية مقيدة بحسب حال المتوجه والسائل والملتجي فلا يذكر
ولا يرد مطلقاً الا من حيث اللفظ فحسب لا من حيث الحقيقة
فانه اذا قال المريض مثلا يا الله فانما يلتجي الى هذا الاسم من
كونه شافياً ومن كونه واهباً للعافية وكذا الغريق اذا
قال يا الله فانما يتوجه الى هذا الاسم الجامع للاسماء
من كونه مغيثاً ومنجياً ونحو ذلك وهكذا الامر في الحمد لا بد
من ان يتعين بحسب احد الامور التي سلف ذكرها فيكون
هو الباعث على الحمد والموجب له وهذا الاسم كثر القول فيه
والخلاف في انه هل هو جامد اسم علم او مشتق وفيهم
ذلك كلام كثير لست ممن يشتغل بنقله ونقليه وانما اذكر
ما يقتضيه قاعدة التحقيق بحسب ذوقي ومعرفتي واوفق
بينه وبين ما يقتضيه حكم اللسان ان شاء الله فاقول
لا يصح ان يكون للحق اسم علم يدل عليه دلالة مطابقة
بحيث لا يفهم منه معنى اخر واسأوضح لك سر ذلك
بلسان الذوق والنظر والاصطلاح اللغوي الذي به
نزل القرآن العزيز وهو ظرف المعاني والاوامر
والاخبارات الشرعية فاما ذوقا فان الحق من حيث نسبه
ذاته وتجريده عن سائر التعلقات لا يقتضي اسماً ولا نبأ
شيء ولا يتقيد بحكم ولا اعتبار ولا يتعلق به معرفة ولا ينضبط
بوجه وكل ما يسمى او يتعقل بواسطة اعتبار او اسم او غيرهما
فقد

فقد تقيد من وجه والحصر باعتبار وانضبط بحكم والحق من حيث
اطلاقه وتجرده وغناه الذاتي لا يجوز عليه شيء مما ذكرنا
ولا يصح عليه حكم سلبي او ايجابي او جمع بينهما او تنزه
عنهما بل لا لسان لهذا المقام ولا حكم كما تقرر ذلك من قبل وتكرر
وقد بينا ايضا فيما مر ان ادراك حقايق الاشياء من حيث
بساطتها ووحدتها متعذر لان الواحد والبسيط لا يدركه
الا واحد وبسيط ويتعذر ادراكنا شيئا من حيث احديتنا لما
سلف ولا خلاف في احدية الحق وتجرده من حيث ذاته
وعدم تعلقه بشيء تجرداً يعلو على كل تجرد وبساطة فاذا عجزنا
عن ادراك حقايق الاشياء في مقام تجردها والمناسبة ثابتة
بيننا من عدة وجوه مع عدم خلوها عن التعلق والقيود
فلان نعجز عن ادراك حقيقة الحق وضبطها اولى واذا ثبت
عجزنا عن التحقق بمعرفتها وان شهدنا ما فتسميتنا لها باسم
يدل عليها بالمطابقة دون استلزامه معنى زايدا على كنه
الحقيقة متعذر ضرورة فان قيل هب انه يستحيل ان
نضع لذات الحق اسما علما مطابقا كما ذكرت ولكن لم لا
يجوز ان يسمي الحق نفسه باسم يدل على ذاته بالمطابقة
ثم يعرفنا بذلك فنعرف ذلك الاسم وحكمه بتعريفه ويكون
هو المسمي لنفسه على ما يعلمها لا نحن فنقول الجواب
عن هذا من وجهين احدهما الاستقراء فان هذا النوع لم
نجده في الاسماء ولا نقل الينا عن الرسل الذين هم اعلم الخلق

بالله وسيما نبينا محمد الذي نعتقد انه اكمل الرسل واعلمهم
صلى الله عليه وعليهم ولو كان لنقل الينا وكيف لا ومثل
هذا من اهم ما يخبر به واعز وانفعه سيما فيما يرجع
الى الالتجاء الى الله والتضرع في المهمات اليه وخصوصا والنبي
صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم اني اسالك بكل
اسم سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من
عبادك او استاثرت به في علم غيبك فهذا مما يستروح
منه ان السوال من الحق باعز اسمائه واحقها نسبة اليه
انفع للسائل واكد في اسباب الاجابة ونيل المراد واحق
الاسماء نسبة اليه سبحانه ما كملت دلالته عليه
وتوحد معناه دون مشاركة في المفهوم منه وحيث لم
نجد ذلك مع مس الحاجة اليه والاستدلال الحاصل من
مفهوم الدعاء النبوي دل على عدم ظهور هذا الاسم من الحق
فهو اما امر متعذر في نفسه او هو مما استاثر به الحق
في علم غيبه كما اخبر صلى الله عليه وسلم ولو امكن حصوله
لاحد من الخلق لحصل لنبينا صلى الله عليه وسلم فانه اكرم
الخلق على الله واتمهم استعدادا في قبول فيضه والتلقي منه
ولهذا منح علم الاولين والاخرين فلو حصل له هذا الاسم
مع ما تقرر ان مثل هذا يكون اجل الاسماء واشرفها
واكملها لكمال مطابقته الذات واختصاصه بكمال الدلالة
عليها دون تضمنه معنى آخر يوهم اشتراكا او نقصا
تعددا

تعددا او كثرة او غير ذلك لم يحتج ان يقول صلى الله عليه وسلم في
في دعائه او علمته احدا من عبادك او استاثرت به في
علم غيبك فان من ظفر باجل ما يتوسل به الى الحق ويتقرب
به اليه استغنى عن التوسل بغيره سيما على سبيل الاجمال والابهام
لعلو هذا الاسم على ما سواه من الاسماء فلما استعمل صلى الله
عليه وسلم في دعائه التقاسيم المذكورة عملا بالاحوط و
واخذا بالاولى والاخلق علم انه لم يكن متعينا عنده فان قيل
قد راينا من عباد الله وسمعنا ايضا عن جماعة انهم عرفوا
اسما او اسماء للحق فتصرفوا بها في كثير من الامور وكانوا يدعون
الحق بذلك فيما يعن لهم فلم نر تاخر اجابته اياهم فيما
سالوا وهذا مستفيض وصحيح عند المحققين من اهل الله
ومن هذا القبيل مسالة بلعام في دعوته على موسى عليه السلام
وقومه بالاسم حتى تاهوا في التيه بعد ان بقوا فيه جبارى
ما شاء الله من السنين وقد ذكر ذلك جماعة من المفسرين
في معنى قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي آتيناه اياتنا هو
بلعام من الغاوين كما اخبر الله ومع ذلك نفذت دعوته في
موسى عليه السلام وقومه لخاصية الاسم فنقول في جواب
ذلك نحن لم نمنع ان يكون للحق اسم او اسماء يتصرف بها في
الوجود من مكنه الحق منها وعرفه بشيء منها بل نتحقق
ذلك ونتيقنه وانما منعنا نفوذ حكم الاسم وان يكون دالا
على ذات الحق بالمطابقة التامة دون تضمنه معنى آخر

عموم صح

غير الذات كالصفات والافعال ونحوهما وما ذكرتم لا ينافي
ما قررناه فاعلم ذلك والجواب الآخر ان التعريف الواصل
الينا من الحق بهذا الاسم لا يمكن ان يكون بدون واسطة
اصلا ونحن نبين ذلك ونقرره باللسان الشرعي والذوقي
اما الشرعي فقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا
وحيا او من وراء حجاب الآية واما الذوقي فان اقل
ما يتوقف عليه الخطاب حجاب واحد وهو نسبة المخاطبة
الحاصلة بين المخاطِب والمخاطَب والخطاب من احكام
التجلي ولوازمه والتجلي لا يكون الا في مظهر واحكام التجلي
تابعة للمظاهر واحوالها فانه قد بينا ان تجلي الحق وخطابه
وان كان واحدا فانه ينصبغ بحكم ما يصل اليه ويمر
عليه والمخاطب مقيد باستعداد خاص ومرتبة
وروحانية وحال وصورة وموطن وغير ذلك ولكل مما
ذكرنا اثر فيما يرد من الحق فاذا ما يرد علينا ويصل الينا
لم يبق على ما كان عليه ولم يصح ادراكنا له بحسبه بل بحسبنا
ثم لو فرضنا انه لم يلحق ذلك الخطاب تغيير من حيث
القابل وبسببه كما صح وثبت لكان بمجرد تقيده بالصفة
الخطابية واختصاصها بمخاطب واحد او بمخاطبين
يخرجانه عما كان عليه من الاطلاق والتجريد التام الذي
تقتضيه الحق لذاته فكيف والامر لا ينفك عن احكام القيود
المنبه عليها واذا كان الامر على ذلك فلا مطابقة
لان

لان المقيد بعدة اعتبارات وقيود لا يطابق المطلق التام الاطلاق
والتجريد العاري عن كل نعت وصفة وحكم وقيد واعتبار وغير
ذلك فان ادعى احد معرفة هذا الاسم بطريق الشهود من حيث
احدية التجلي والخطاب فنقول الذوق الصحيح التام افاد
ان مشاهدة الحق تقتضي الفناء الذي لا يبقى معه للشاهد فضلة
يضبط بها ما ادرك وفي التحقيق الاتم انه متى شهد احد الحق
فانما يشهده بما فيه من الحق وما فيه من الحق عبارة عن تجليه
الغيبي الذي قبله المتجلى له باحدية عينه الثابتة المتعينة في العلم
التي يمتاز بها عن غيره من الوجه الخاص دون واسطة فاستعد
به لقبول ما يتدوله من التجليات الظاهرة فيما بعد بواسطة
المظاهر الصفاتية والاسمائية وبهذا حصل الجمع بين قولهم ما يعرف الله
الا الله وقولنا لا يمكن ادراك شيء بما ينافيه وبين دعوى العارف
انه قد عرف الله معرفة ذوق وشهود ومن عرف سر قرب الفرائض
والنوافل وما بيناه في ذلك تنبيها تاما اومأنا اليه وعلى كل حال
فنحن مقيدون من حيث استعدادنا ومراتبنا واحوالنا وغير ذلك
فلا نقبل الا مقيدا مثلنا وبحسبنا كما مر والتجليات الواردة علينا
ذاتية كانت او اسمائية وصفاتية فلا تخلو عن احكام القيود المذكورة
ومن التقط ما قدمنا من التنبيهات وجمع النكت المبثوثة مستجليا
لها استغنى عن مزيد البيان والتقرير فانه قد سبق ذكر ما يستفتح
منه مثل هذا وغيره من الاسرار الجليلة ثم نقول واما التعريف
العقلي فهو ان تعلم ان المراد من وضع الاسم الاشارة بذكره الى المسمى

فلو كان لله بحسب ذاته اسم لكان المراد من ذلك الاسم ذكره مع غير
لتعريف ذلك المسمى فاذا ثبت بالاتفاق ان احدا لا يعرف ذات
الحق البتة لم يبق في وضع الاسم لتلك الحقيقة فايدة فثبت ان
هذا النوع من الاسم مفقود وايضا فالاسم الموضوع انما يحتاج
اليه في الشيء الذي يدرك بالحس ويتصور في الوهم وينضبط
في العقل حتى يمتاز بذلك الاسم الموضوع الى ذاته المخصوصة والحق
سبحانه يمتنع ادراكه بالحواس وكذا تصوره في الاوهام وانضباطه
بمدارك العقول فيمتنع وضع الاسم العلم له انما الممكن في حقه
سبحانه ان يذكر بالالفاظ الدالة على صفاته كقولنا خالق وبارئ
ومحسن ونحو ذلك ثم ان المقصود من وضع الاسم العلم هو ان يتميز
ذلك المسمى عما يشاركه في نوعه او جنسه او ما كان والحق منزه
عن ان يكون تحت جنس او نوع او يشاركه احد فيمتنع وضع اسم
علم له ثم ان الاسم العلم لا يوضع الا لما كان معلوما والخلق
لا يعلمون الحق من حيث ذاته فكان وضع الاسم العلم له محالا
وايضا فالالفاظ انما تدل على ما يتشخص في الاذهان لا على ما
في الاعيان ولهذا قيل الالفاظ تدل على المعاني والمعاني هي التي عناها
المعاني وهي امور ذهنية والدليل عليه انه اذا رئي جسم
من بعيد وظن انه صخرة قيل انه صخرة فاذا قرب وشوهدت
حركته قيل طير فاذا قرب جدا قيل انسان فاختلاف الاسماء
لاختلاف التصورات الذهنية يدل على ان مدلول الالفاظ
هو الصور الذهنية لا الاعيان الخارجية ومما يؤيد ما ذكرنا
ان اللفظ

ان اللفظ لو دل على الوجود الخارجي لكان اذا قال انسان العالم
قديم وقال غيره انه حادث لزم كون العالم قديما حادثا معا
اما اذا قلنا الالفاظ دالة على المعاني الذهنية كان هذان القولان
دالين على حصول هذين الحكمين من هذين الانسانين بحسب
تصورهما الذهني ولا تناقض في ذلك واذا صح ان مدلول
الالفاظ هو ما في الاذهان لا ما في الاعيان والذي في
الاذهان امور متشخصة مقيدة متميزة عن باقي المتشخصات الذهنية
والحق من حيث ذاته مستقل عن ساير التشخصات والتصورات
الخارجية والذهنية والعقلية فكيف يكون الالفاظ اليسيرة
المركبة تركيبا جزئيا دالة على ذاته المطلقة دلالة تامة على
سبيل المطابقة دون اشتراك بحكم وضعي او مفهوم معين بقيد
وصفي او اصطلاحي هذا تعذر بين جدا وبعد ان قررنا ما قصدنا
تقريره بالسانين الذوقي والعقلي فلنتمم ذلك بذكر ما يقتضيه
حكم اللسان في هذا الاسم ليحصل الجمع والتطبيق الذي التزمته
في اول الكتاب والتوفيق بين الحكم الذوقي والاصطلاح
اللغوي العربي والله الموفق قال بعض اهل العربية في الاسم الله
انه قد خص بسبع خواص لا توجد في غيره احدها ان جميع
اسماء الحق تنسب الى هذا الاسم ولا ينسب هو الى شيء منها و
استدل بقوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها فنسب
جميع اسمائه اليه ولم يفعل ذلك بغيره تنبيها على جلالته
ومنها كونه لم يسم به احد من الخلق بخلاف باقي الاسماء واستدلوا

بقوله هل تعلم له سميا اى هل تعلم شيئا يسمى بالله غيره ومنها انهم
حذفوا يا من اوله وزادوا ميما مشددة في آخره فقالوا اللهم ولم
يفعل ذلك بغيره ومنها انهم الزموه الالف واللام عوضا من همزته
ولم يفعل ذلك بغيره ومنها انهم قالوا يا الله فقطعوا همزته ولم يفعل
ذلك بغيره وجمعوا بين يا التي للنداء والالف واللام ولم يفعل ذلك
بغيره الا في ضرورة الشعر كقوله من اجلك يا التي تيمت قلبي وانت
بخيلة بالود عني وانشد الفراء مبارك هو ومن سماه على اسمك اللهم
يا الله وقال الآخر فيا الغلامان اللذان فرا اياكما ان تكسبانا
شرا ومنها تخصيصهم اياه في القسم بحالة لا تكون لغيره وهو دخول حالهم
التاء عليه في قولهم تالله لا افعل وقولهم ايمن الله لا افعلن فهذه
بهذه الخواص السبع الحكم السباعي الذي نبهت عليه عند الكلام على حروفه
مترقيا الى الفردية الاولى والتربيع التابع له ثم الى التثنية التي لها
الاولية والحكم الخماسي التالي له والمقترن به واعتبر التطابق الذي
بين الحقايق وتبعية ما ظهر من الجزئيات لما بطن من اصولها الكلية
تنفتح لك ابواب شتى من المعارف العزيزة والله المرشد واما
اشتقاق هذا الاسم الكريم فاحدها ماخوذ من اله الرجل الى الرجل
يأله الها فزع اليه فأله اى اجاره وآمنه والاشتقاق الثاني
ماخوذ من وله يوله واصلها ولاه فابدلت الواو همزة كما قالوا
وسادة واسادة ووشاح واشاح والوله عبارة عن المحبة
وكان يجب ان يقال مالوه كمعبود لكن خالفوا البناء ليكون اسم علم
فقالوا الاله كما قيل للمحسوب والمكتوب حساب وكتاب للاشتقاق
الآخر

الآخر ماخوذ من لاه يلوه اذا احتجب والآخر لاه يلوه اذا ارتفع والآخر
اشتقاقه من الهت بالمكان اذا اقمت به والآخر اشتقاقه من الالهية
وهي القدرة على الاختراع والوجه الآخر في اشتقاقه قالوا الاصل في
قولنا الله ها التي هي كناية عن الغايب وذلك انهم اثبتوا موجودا في
نظر عقولهم واشاروا اليه بحرف الكناية ثم زيد فيه لام الملك لما علموا
انه خالق الاشياء ومالكها فصار له ثم زيدت فيه الالف واللام
تعظيما وتفخيما توكيدا لهذا المعنى فصار بعد هذه التصرفات على صورة
قولنا الله والآخر اله الرجل يأله اذا تحير في الشيء ولم يهتد اليه والوله
ذهاب العقل والآخر وله الفصيل اذا اولع بامه والمعنى ان العباد مولهون مولهون
ومولعون في التضرع اليه في كل الاحوال والآخر اشتقاقه من اله يأله
الاهة كعبد يعبد عبادة وقرأ ابن عباس رضي الله عنه ويذرك والاهتك
اى عبادتك وقيل ايضا اصل هذا الاسم الاه ثم ادخلت عليه الالف
واللام فصار الاله ثم خففت الهمزة بان القيت حركتها على اللام الساكنة
قبلها وحذفت فصار اللاه ثم اجريت الحركة العارضة مجرى الحركة اللازمة
فادغمت اللام الاولى في الثانية بعد ان سكنت حركتها فقيل الله فهذا
قد بينا ما يختص بهذا الاسم الجامع من الشرح من حيث الذوق ومن حيث
البحث النظري ومن حيث الاصطلاح اللغوي فانت اذا اعتبرت
وجوه اشتقاقاته وما فيها من المعاني واسقطت ما هو كالمكرر منها
من حيث اندراج بعضها في البعض اندراجا معنويا علمت ايضا صورة
المطابقة بين معاني هذا الاسم من حيث ظاهره وبين الاسرار الباطنة
المنسوبة اليه فيما مر ولولا التطويل لعينتها لك ولكن فيما ذكر غنية

للبيب المستبصر ولما لم يصح استناد العالم الى الحق من حيث ذاته لما بيّنا بل من
حيث معقولية نسبة كونه الهًا وتعقل الحق من كونه الهًا اعتبار زايد
على ذاته وتعلق العالم انما يصح بهذه النسبة فلا جرم صار منبع ساير
الاسماء والمراتب والنسب الى هذه النسبة الواحدة الجامعة لساير ما
ذكر فانها اصل كل حكم واسم ووصف ونعت ونسبة وغير ذلك مما
يسند الى الحق سبحنه ويضاف اليه فافهم والمرشد واذ اوضحنا سر الحمد
ومراتبه واقسامه وسر الاسم الله المضاف اليه الحمد في هذه السورة
فلنبين سر الاسم الرب التالي له فنقول هذا الاسم لا يعقل ولا يرد الا
مضافا وله من حيث الاصطلاح اللغوي خمسة احكام تستلزم خمس
صفات فاما الاحكام فالثبات والسيادة والاصلاح والملك والتربية
لان الرب هو المصلح والسيد والمالك والثابت والمربي فاما سر
كونه مصلحا فلان شأن الممكنات من حيث هي وبالنظر اليها ليس لنسبتها
الى الوجود وقبوله والظهور به باولى من بقائها في مرتبة امكانها من
حيث نسبة اللاقبول واللاظهور فترجيح الحق جانب ايجادها على بقائها
في حجاب امكانها مع ثبوت ان الخير في الوجود والشر في العدم وكونه
سبحنه يذكر العبد الى نعمة الايجاد من كونه ايجادا فحسب نعما اخر لا
تحصى ولا تقدر احد على اداء شكر اليسير منها كالصلاح التام ونحوه
دليل على رعاية ما هو الانفع في حق العبد والاولى والاصلح واما
السيادة فثابتة للحق من حيث افتقار غيره اليه في استفادة الوجود منه
وغناه بذاته عن استفادة الوجود من الغير لانه عين الوجود ومنبعه والغنى
حقيقة اضافية سلبية تدل على عدم احتياج الغني الى غيره فيما ثبت

له

له الاستغناء عنه فقد يكون امرا واحدا وقد يكون اكثر من واحد مع
تعذر ظهور حكمه على الاطلاق كما بيّنا في سر الحمد وغيره من الحقايق وله
اعني للغني اربع مراتب مرتبة ظاهرة محل حكمها الاول عالم الدنيا وما
متاع الدنيا ومرتبة باطنة وهي على قسمين قسم لا يتعدى فايدته موطن
الدنيا وهو الغنى النفسي الحاصل للقانعين من اهل النفوس الابية والمتمكنين
من التصرف في الموجودات باسرار الاسماء والحروف والتوجهات الباطنة
والعلم بالكيميا والتسخيرات وقسم لا يتقيد فايدته بموطن دون موطن
وحال دون حال كحال الواثقين بالله والمتوكلين عليه والمتمكنين من التصرف
مع تركه ايثارا لما عند الله وتأدبا معه وقسم جامع بين ساير الاقسام
المذكورة ومراتب الفقر في مقابلة هذه المراتب المذكورة فكل نسبة عدمية
تعقل في مقابلة كل مرتبة من مراتب الغنى هي مرتبة من مراتب الفقر والاطلاق
مجال كامن والفقر الجامع المقابل للغنى الجامع لا يصح الا للانسان الكامل
فافهم واما حكم الثبات وهو الحكم الثالث من الخمسة التي للاسم الرب فهو
ثبات الحق من حيث ذاته ومن حيث امتيازه عما سواه بالامور الثابتة
له بكل وجه وعلى كل حال وفي كل مرتبة دون مشارك وقد ذكرناها
على سبيل الحصر في مراتب التعيين من قبل فلا حاجة الى اعادتها ومن وقف
عليها علم سر ما اشرنا اليه واما حكم الملك فظاهر في الكون من حيث
احاطة الحق به علما ووجودا وقدرة وكون مشيئة الكون تابعة
للمشيئة الالهية كما اخبر واظهر وعلم فهو يفعل ابدا ما يشاء كيف شاء
ومتى شاء وبما شاء وفيم شاء واما حكم التربية فيختص بالامداد
الحاصل لكل موجود ممكن من الحق ليدوم وجوده ويبقى فان الوجهان (?)

النعت (?) التام
ما لم يصح
الا بالكمال لكونه مشروطا
بالحكم التام والسعة
التامة ما ليها (?) الاصلاح
اللذان عليهما يتوقف
التحقق بالمضاهاة
الالهية والمحاذاة
الصحيحة التي بها و
بالاصلاح يصح كمال
[illegible]
عليهما [illegible]
[illegible]

لم يكن ذاتيا له بل مستفادا افتقر الى الامداد بما به بقاؤه والا فالحكم
العدمي الامكاني يطلبه في الزمن الثاني من زمان وجوده ومتى قابله
فدوام حكم الترجيح الحاصل بالابقاء وشروطه بما لا يستغني عنه
ممكن في وجوده واما الصفات الخمس اللازمة للاحكام فهو التلوين
المقابل للثبات والعبودية المقابلة للسيادة والاعدام والاهلاك
في مقابلة الاصلاح والابقاء والايجاد ونحو ذلك والمملوكية
المقابلة للنسبة المالكية وعدم قبول التربية والظهور بحكمها في مقابلة
التربية وبعض هذه يندرج في البعض فالتلوين مندرج في الثبات لانه
عبارة عن التغير وحكم التغير ثابت لنفس التغير والمتغير والمحو ثابت
في الاثبات وكذلك المحو ثابت له انه محو وانه ممتاز بهذا الحكم عن
سواه من حيث ما يغايره فحكم الثبات شامل كل شيء لان كل
حكم يقتضيه امر لذاته كان ما كان فهو ثابت له وثابت اختصاصه
به او مشاركة غيره له فيه واما اندراج العبودة في السيادة فهو ان
العبودة عبارة عن نسبة جامعة بين نسبتي الفقر والانفعال والمتضا يفان
لما توقف معرفة كل منهما وظهوره على الاخر علم انه لا غنى لاحدهما عن
الاخر بل سر الامر من حيث الحاجة واما سره من حيث الانفعال
فان الذوق الصحيح والكشف التام الصريح افاد انه لا يؤثر مؤثر
حتى يتاثر فاول ما يظهر حكم الانفعال في الفاعل ثم يسري منه
الى من يكون محلا لاثره وظهور فعله والمالكية والمملوكية مندرجة
في مرتبة الفعل والانفعال لان روح الملك هو القدرة والتمكن من التصرف
والتصريف دون قيد وتحجير بحال دون حال وعلى وجه دون
وجه

وجه وفي امر دون امر والسر في ذلك ما اسلفناه واما التربية فهي حقيقة كلية
تتضمن معظم اسرار الالهية الوجودي والحكم الكوني والرباني وهي وان اندرجت
من بعض الوجوه فيما مر ذكره فلها امتياز من وجوه شتى منها ان الابقاء قد يحصل
بمنع ما ينافي البقاء اعني ان يغلب الشيء الذي يراد بقاؤه ويقهره بحيث يذهب عنه او يمحي
ويضعف حكمه وقد يكون بامداد ما يوجب غلبة الضد المقتضي
للفناء وعلى كل حال فانا ابين سر التربية وادرج فيه جملا من الاسرار
الربانية والكونية المتعلقة بهذا الباب مما يعظم نفعه ويجل جدواه والله
الهادي فاقول التربية مخصوصة بالاغذية التي تقوم بها الحياة والبقاء
والغذاء عبارة عما به قوام الصورة الوجودية والحقيقة القائمة بها وله
ظاهر وباطن فلمطلق الصورة الوجودية الاعيان واحكامها وللصورة
المتشخصة من حيث الظاهر المشابه لما منه تركبت الصورة الظاهرة
ومن حيث الباطن ما لا تعرف تلك الحقيقة الا به ولا تظهر ذاتها او حكمها
بدونه وما عدا هذين الاصلين فتبع لهما وفرع عنهما ونسبة كل صورة
كونية معينة الى مطلق الصورة الوجودية نسبة الاعضاء ولكل واحد منها
ارتباط بمرتبة روحانية من مراتب الارواح ولكل روح استناد الى
ح حقيقة الهية من الاسماء وللحقائق نسب مختلفة توجب في الارواح
قوى مختلفة يظهر سر ذلك واثره في مظاهر الارواح من الصور العلوية
وغيرها بوساطة الحركات والتشكلات والامتزاجات المعنوية
والروحانية والصورية الفلكية والكوكبية وسواها وبين الجميع
تناسب من وجه وتنافر من وجه اخر ويحكم سلطنة الاسم
الرب وحكم الرتب في كل وقت من ذلك كله الغالب ظهورا

ومناسبة وقوة وهكذا الامر في الصور الانسانية بمعنى ان لكل عضو
من اعضاء الانسان قوة ولكل قوة ارتباط بحقيقة روحانية واسمائية
وكونية صورية مادية وكل آخذ من الكل معطٍ للكل كل فرد لفرد آخر
بما يناسبه والنسب والرقايق والاضافات تنتشي فيما بين ذلك ويظهر حكمها
وهكذا الامر في مطلق الصورة الوجودية مع الحقايق الغيبية التي هي الصورة
المعنوية التي طابقتها هذه الصورة الظاهرة العامة الكونية ويمتاز الانسان
من بين ساير الصور الوجودية بعدة امور منها ان لكل ما عداه غذاءً خاصًّا
من حيث مرتبة خاصة على وجه خاص لا يتعداه ولا يتاتى له التغذي
بسواه والانسان لجمعيته واطلاقه يتغذى بجميع الاغذية هذا له من حيث
صورته وغذاؤه من حيث معناه وباطنه قبوله جميع احكام الحقايق
وآثار الاسماء والنسب وظهوره بها واظهاره كلها والاتصاف بجميعها
واعلم ان الغذاء على اختلاف ضروبه وانواعه مظهر صفة البقاء من
سدنة الاسم القيوم ولا يتغذى شيء بما فيه من الوجه المنافي والمراد من
التغذي حب دوام ظهور الاسم الظاهر واحكامه وسر التفصيل في عين الجمع
بتجلي الاسم النور الذي هو الوجود والتنزه عنه اشارة الى عود التجليات
عند انسلاخها من ملابس احكام المتجلى له وانتهاء حكمها فيه الى معدنها
الذي هو الغيب الذاتي والمرتبة المشار اليها بقوله كنت كنزًا مخفيًا
لم أُعرف الحديث ومقام كان الله ولا شيء معه والله غني عن العالمين ونحو ذلك
وقد سبق في ذلك تنبيهات كافية فمتى كاد للاسم الظاهر ان يميل عن مقام
الاعتدال ميلًا يوجب انصباغ الباطن بحكمه لكونه صاحب الوقت والغاية
اظهر الاسم الباطن قوته وغناه الذاتي ومتى بالغ الباطن في ترجيح مرتبته

انواع

بنسبة غناه ونزاهته اظهر الظاهر سر التوقف معرفته عليه وكون
الظاهر طالبًا للباطن والظاهر مستغنٍ فلا تزال المجاذبة والمقارعة
واقعة بين المرتبتين والحافظ للحد اعني الانسان الكامل برزخ بين
الحضرتين جامع لهما بين الميزان في قبة ارين دايم النظر الى عين
الميزان الذي هو مقام الاعتدال ونقطة وسط الدايرة فتراه جاريًا
واقيًا حافظًا باحدية الجمع صورة الخلاف مظهرًا ناظمًا فاصلًا بطلب
من ربه ان يجوع يومًا ويشبع يومًا تاسيًا بصورة الاصل وتطبيقًا
تناسبيًا بين حكم الحقايق الغيبية المجردة الباطنة والمواد الصورية
التركيبية الظاهرة فان العصمة من لوازم الاعتدال واحكامه
على اختلاف مراتب الاعتدال المعنوية والروحانية والطبيعية
بالنسبة الى الصور البسيطة والمركبة وضد الاعتدال حيث
كان يلزمه الفناء والاختلال والتحليل وظهور الاحكام
الشيطانية ونحو ذلك فاعتبر ما ذكرته لك كليًا عامًا وجزئيًا
في كل مرتبة وصورة معينة وعضو ظاهر وباطن وامر طبيعي
او روحاني تستشرف على اسرار غريبة عزيزة عظيمة الجدوى
ثم اعلم انه كما اختص كل مزاج صوري باعتدال يخصه ويناسبه
ويحفظه بحفظ صحة ذلك المزاج ويدوم بقاء صاحبه ويظهر احكام
القوى البدنية في ذلك المزاج على الوجه الموافق والميزان المناسب
بالمزاج المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط فيتاتى لجميع القوى
ان يتصرف في افانين افعالها ويتعلق المدارك بحسب مراتبها
بمداركاتها ونحو ذلك كذلك للروح الانساني قوى وصفات

سا

دبه

والاخلاق يحصل بينهما امتزاج روحاني ومعنوي تقوم منهما نشاة نورانية وكذلك المزاج ايضا اعتدال يخصه وميزان يحفظه تنحفظ تلك النشاة ويتاتى لقواها التصرف فيما ابيح لها التصرف فيه وعلى نحو ما سبق التنبيه عليه في المزاج الصوري فمتى انفتحت عين البصيرة لادراك تلك النشاة وخواصها وقواها وصفاتها واغذيتها واحكامها سرى حكم النشاة الباطنة وقواها في النشاة الظاهرة سريان حكم صورة الاسم الباطن والاسم الظاهر فيهما عند تمام المحاذاة وارتفاع الحجب المانعة من الادراك فانها الجامعة بين الصورتين والفايزة بالحسنيين وهي المخلوقة على الصورة والصورة الظاهرة الانسانية جزء منها فان الصورة الظاهرة نسخة الاسم الظاهر والاحوال الانسانية من حيث تبعيتها للعينة الثابتة وحال كونها باسرها ثابتة هي نسخة صورة الاسم الباطن ومن الصورة المنتشية والناتجة بينهما من الصفات والعلوم الالهية والاخلاق بالامتزاج المذكور التالي للامتزاج المختص بالنشاة الظاهرة هي نسخة صورة الحق من حيث حضرة الجمع والوجه وقدمها حديثها وان شئت قلت من حيث الاسم الله الجامع كيف ما اردت بشرط معرفة المقصود وخرق حجب العبارات ومن هي الولادة الثانية التي يشير اليها المحققون ولها البقاء السرمدي والمقام العلي واهل الاذواق فيها على مراتب وحصص نشير اليها فيما بعد ان شاء الله ومن هذا المقام يعرف سر الاسم الرب وكينونته في العماء كما اخبر صلى الله عليه وسلم لما سئل اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه قال كان في

عماء

عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء الحديث ويعرف العماء ايضا وما يختص به من الاسرار وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ولتحصيل معرفته فليعمل العاملون ثم نقول فاذا انفتحت عين البصيرة كما قلنا واتحد نورها بنور البصر وهكذا كل قوة من قوى النشاة المذكورة تتحد بالات النشاة الظاهرة ويتصل حكم بعضها بالبعض عرف صاحبها حينئذ سر تقويم الصحة وحفظها على النفس وتصريف كل قوة فيما خلقت له لم تتجاوز بها حدها ولم يخرج بين الصفات ولم يخلط بين المراتب واحكامها واقام العدل بنفسه وخاصته رعاياه وتحقق بالاسمين الحكم العدل وغيرهما وصار صحيح الكشف صحيح المزاج الروحاني كنبينا صلى الله عليه وسلم والكمل قبله وبعده من ورثته فكما كان كمال كشفه ادراكه في مرتبة المثل كشف ممثلا وما كان كمال كشفه ان يدرك في عالم المعاني المجردة والحضرات الروحانية ادركه في مرتبته حيث كان على ما هو عليه اخبرني شيخي وامامي الامام الاكمل رضي الله عنه انه منذ تحقق بهذا الامر ما استعمل قوة من قواه الا فيما خلقت له وان قواه شكرته عند الحق لاقامته العدل فيها وتصريفه اياها فيما خلقت له وهذا من اعلى صفات مرتبة الكمال عند من عرف ما الكمال فكن يا اخي ممن عرف ان شاء الله ثم نقول وفي مقابلة صاحب هذا الذوق المحجوبون عن عالم الكشف وهم الذين بعدت نسبة امزجتهم الروحانية عن الاعتدال المذكور بطمس قواهم النفسانية واستيلاء حكم بعض الصفات الطبيعية بقهرها لباقي الصفات وانصباغ ما عدا الغالب بحكم تلك الصفة الغالبة

[illegible]

انصباغا اوجب اضمحلال خاصيته واستهلاكه كما اشرنا الى ذلك
في التجلي الذاتي بالنسبة الى المتجلي له التام التوجه والاستعداد فالمزاج
الروحاني الذي للجاهل الغدم البعيد الفطنة جدا في مقابلة المزاج
الروحاني المختص بصاحب الكمال المذكور الذي يبصر بالحق ويسمع به
ويبصر به الحق ويسمع به كما ورد في الحديث الثابت ونظير هذا الذي ايضام
ذكرناه من الصور المركبة بالنسبة الى الاعتدال الطبيعي في الامزجة كمزاج
المعدن بالنسبة الى مزاج الانسان الذي هو اقرب الامزجة
نسبة الى الاعتدال التام وبين رتبة الكامل وحاله ومرتبة
الجاهل المحجوب المذكور وحاله مراتب ودرجات فمن كانت نسبته الى المرتبة
الكمالية اقرب كان حظه من الكشف والصورة الالهية والعلم
بالحق وغير ذلك من صفات الكمال بمقدار ذلك القرب وتلك النسبة
ومن كانت نسبته الى المرتبة التي في مقابلة الكمال اقرب كانت حجبه
اكثر وحظه من الصورة والكشف وغيرهما مما ذكرنا اقل والميزان
الالهي في كل زمان هو كامل ذلك الزمان وحاله وكشفه ومنه
يعلم حكم الاعتدال والانحراف في مطلق الصورة الوجودية والصور
المتعينة الانسانية وفي باقي مراتب الاعتدال ولنعتبر ايضا بعد اعتبار رک
لتبعية الطبيعيات للروحانيات تولد الارواح الجزئية عن الامزجة
الطبيعية وسائر اللوازم فيها وفيما تختص بها من الاحكام والآثار من
حيث انها متعينة بعد الابدان وبحسب المزاج وارتقاء بعد ذلك الى
حكم الاعيان مع الاسماء والوجود الواحد المطلق على ما نبهتك عليه
اولا وانظر ما يبدو لك من المجموع ترى العجب العجاب وتنزه في عموم

حكم الغذاء في كل مرتبة فغذاء الاسماء احكامها بشرط المظاهر التي هي محل
الحكم وهذا هو عالم المعاني والحقائق الغيبية وغذاء الاعيان الوجود
اح وغذاء الوجود احكام الاعيان وغذاء الجواهر الاعراض وغذاء الاجرام
علويها وصفاتها وغذاء الصور العلوية حركاتها وما به دوام حركتها
الذي هو شرط لدوام استمدادها من ارواحها المستمدة من الحقائق الاسمائية
وغذاء العناصر ما به بقاء صورها المانع لها من الاستحالة الى المخالف
والمضاد وغذاء الصور الطبيعية الكيفيات التي منها تركبت تلك الصورة
والمزاج فالحرارة لا تبقى الا بالحرارة وكذا البرودة وغيرها من الكيفيات
والرطوبة الاصلية التي هي مظهر الحرارة لا تبقى الا بالرطوبة المستمدة
من الاغذية لكن لا يتاتى قيام المعنى بالمعنى وانتقاله اليه حقيقة وحكما
الا بواسطة المواد والاعراض اللازمة وهي شروط يتوقف الامر عليها
وليست مقصودة لذاتها ولا مرادة بالقصد الاول الاصلي فوظيفتها
انها توصل المقصود وينفصل فيعقبها المثل وهكذا الامر في كل غذاء ومتغذ
على اختلاف مراتب الاغذية والمتغذين الذين سبق ذكر مراتبهم ولما كان
الوجود واحدا ولا مثل له كانت تعيناته الحاصلة والظاهرة بالاعيان
هي التي تخلف بعضها بعضا مع احدية الوجود فافهم وهنا اسرار لا يمكن
كشفها لكن من تدبر ما اومات اليه واطلع على مقارعه واصله
عرف سر ظهور صور العالم باسرها وسر ازدواجه والنشآت الدنياوية
ل والاخراوية والبرزخية وغيرها وعرف ما ينشئ من الحركات والافعال
والاحوال من كل متحرك وفاعل وذي حال ومن كل كون وفساد واقع
في العالم وما المراد بالقصد الاول من المجموع وفيه وما المراد بالتبعية

وبالقصد الثاني وما هو شرط فحسب من وجه واحد مراد باعتبار واحد
وما هو شرط في مرتبة وتبع وهو بعينه مراد ومتبوع في مرتبة اخرى فحكم
الوقت والحال والمرتبة والموطن في مجموع ما ذكر من حيث التقيد بالموطن
والوقت وغيرهما وكيف يكون جزء مشهود ايضا تارة في مرتبة المتبوعية
والمشروطية واخرى في مرتبة الشرطية والتبعية وحكم الوقت والحال وما
ذكرنا بالنسبة الى من يتعين بها وبحسبها وبالنسبة الى من يتعين به وليس
شيء مرادا في كل مرتبة بالقصد الاول غير الانسان الكامل في دوره وعصره
ومن الاشياء ما هي مرادة بقصد اول وثان في زمان واحد باعتبارين
وما المرتبة التي تتضمن هذه التفاصيل قبل ظهور الانسان الكامل وهل يصح
ذلك ام لا ويعرف سر الدوام والحياة والبقاء وسر الزوال والموت والفناء — والابقاء صح
والافناء وغير ذلك من العلوم التي يتعذر تفصيلها وتفصيل ترجمتها مع تعذر
تسمية بعضها باحق اسمائها لما في ذلك من الاخطار وفيما ذكرنا غنية
للمستبصرين وتذكرة للمشاركين وعبرة للمعتبرين والله يقول الحق ويهدي
من يشاء الى صراط مستقيم **العالمين** لتفسير العالمين جمع عالم
والعالم ماخوذ من العلامة وهو عبارة عن كل ما سوى الله ولما وردت
هذه السورة من حضرة الجمع ومتضمنة سر ما وذكر الاسم الرب فيها ذكر
مضافا الى كل ما سوى الله تنبيها على عموم حكمه الذي كشفت لك بعض اسراره
فان اضافات هذا الاسم كثيرة وهذا اعمها واخص اضافاته المتضمن
لهذا العموم اضافته الى الانسان الجامع الكامل سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم كقوله تعالى فوربك لنحشرنهم وكقوله ايضا وربك الغني ذو الرحمة
وكقوله وان الى ربك المنتهى فانه لما كان صلى الله عليه وسلم عبد الله كاملا

سماه الله لكماله وجمعيته وكذا كل كامل كانت اضافته الى الاسم الرب بعد ذلك
محولة على اعم احكام الربوبية واكملها واجمعها وما سوى هاتين الاضافتين — فتبين
فمراتب تفصيلية جزئية تتعين فيما بينهما كالاعتدال المعنوي والروحاني
وغيرهما ولكل ما يغتذى به من صور الاغذية خواص وقوى روحانية
غير القوى والخواص المشهودة والمدركة من حيث صورته واثره في الاجسام
ولتلك الخواص احكام مختلفة على نحو ما ذكر في الانسان وغيره وبين الاغذية
ومن يغتذي بها من حيث المزاج الصوري والمزاج الروحاني والمعنوي
مناسبات من وجه ومنافرات من وجه والحكم في كل وقت للاسم
الرب وانما يظهر بالغالب منها واكثرها خفية تعسر معرفتها الا بتعريف
الالهي فعلى قدر المناسبة وصحة المزاج الروحاني المذكور تقوى الكشف ويصح
ويكثر وتعلو مرتبته وتشرف نتائجه من العلوم والاذواق والتجليات
بشرط اقتران حكم الاسم الاول ومساعدته كما نبهنا على ذلك غير مرة
وعلى قدر المباينة وقلة المناسبة وضعف الامتزاج والمزاج الروحاني — نبين
يكثر الحجب ويقل الكشف والعلم والادراك الروحي ولوازم ذلك
كله ولهذا المقام من حيث ما نتكلم فيه الان تتمات اخر لكن ذكرها
في شرح اياك نعبد اولى فاخرتها لذلك والله المعين ثم اعلم ان
للطبيعة من حيث هي احكاما ولها من حيث تعين حكمها في مزاج مزاج
احكام وللارواح ايضا صفات واحكام وللامر الجامع لهما احكام
ولمرتبة الاجتماع من حيث هو احكام وللوازم التابعة للاجتماع وللمر
الجامع احكام فالتدريج والرياضة والتهذيب والسياسات تنفع
بها في خروج ما في القوة الى الفعل ورسوخ بعض الاحكام العارضة

بعدم هذا الى موله اذا عرفت هذا فصول في شرح العالم ... [illegible]

المحجوبة لنصير ذاتية او كالذاتية وفي ازالة بعض الصفات ورفع احكامها
المذمومة لئلا يترسخ فيتعذر الانسلاخ عنها وتبقى في المحل احكاما
ثابتة مضرة وكل ذلك ليتدرج الانسان فيصل الى ما اينا شبه من
لا اعتدال المعنوي والروحاني والصوري المثالي وغير المثالي ويستمر
حكمه الموجل الى الاجل المعلوم المقدر وغير الموجل فمن عرف ما ذكرنا
عرف سر الصورة والظهور بها وسر الكشف والحجاب وما للاغذية
في ذلك من الحكم ويعرف سر الحلال من الاطعمة والحرام وسر المجاهدة
والرياضة وغير ذلك من الاسرار العظيمة المصونة عن الاغيار واعلم
انه كما ان الغذاء اذا ورد على محل قد غلبت عليه كيفية ما فاندرج
الى تلك الكيفية وكون المزاج اذا كان قويا ابطل قوة المزاج الغذاء وحكمه
بغلبة قوته عليه فلم يظهر اثر للخواص المودعة في ذلك الغذاء التي
لو لم تصادف هذا المقاوم القاهر لبدا اثرها فكذلك حكم الخواص والقوى
الروحانية المودعة في كل غذاء مع المزاج الروحاني الذي للمتناول الحاصل
كما قلنا من اجتماعات القوى الروحانية والصفات النفسانية الحالية
منها والعلمية فان هذا المزاج ينتهي في القوة الى حد تقلب اعيان
الصفات الروحانية الى الصفة المحجوبة الكاملة الغالب حكمها على
صاحب هذا الحال والمزاج الروحاني المشار اليه وتضمحل قواها
وخواصها في جنب قوة هذا الشخص وروحه وهكذا الامر في الطرف
المذموم ومقام النقايص بالنسبة الى من هو في مقابلة اهل الكمال
فان الفيض الالهي وآثار القوى العالية والتوجهات الملكية تصل
اليهم في غاية التقديس والطهارة متميزة بعضها عن بعض فاذا اتصلت

بهم انصبغت بحسب احوالهم والصفة الناقصة المذمومة المستولية
عليهم فانهم ترى للآثار الاسمائية والتوجهات الروحانية تحت حكم طبيعتهم
وامتزجتهم المنحرفة الناقصة وظهر عليها سلطان صفاتهم المذمومة فحجبتها
واخفت حكمها كما سبقت الاشارة الى ذلك في سر التجليات فافهم ومن
تفاصيل هذا السر والمقام تستشرف على سر الحل والحرمة ايضا كما نبهت
عليه فيعلم ان ثمه امورا هي بالنسبة الى بعض الخلق نافعة بالنسبة
الى غيرهم غير نافعة ونظير هذا في المرتبة الطبيعية الظاهرة
اشياء شتى كالعسل مثلا بالنسبة الى المحرور المحترق المزاج وبالنسبة
الى المبرود والمرطوب الغالب على مزاجه البلغم والضابط لك في هذا
الباب انه مهما ظهر لك حكم من هذه الاحكام في الطبيعيات فاعتبر مثله
في المراتب الروحانية والصفات المعنوية النفسانية واستحضر ما اسلفت
لك في الفكاهات الخمس واسرارها من ان للاحكام الطبيعية متحصلة
عن الاحكام الروحانية والروحانية ناتجة عن الحقايق الغيبية فان
كنت من اهل الكشف والشهود فتذكر بهذا الكلام وتنزه والا فسلم واطلب
فان الرزاق ذا القوة المتين ما هو على الغيب بضنين واذا عرفت
هذا فنقول في شرح العالم بلسان الباطن ثم بما يعم اعلم
ان الحق سبحانه قد جعل كل فرد من افراد العالم علامة ودليلا على
امر خاص مثله فمن حيث وجوده المتعين هو علامة على نسبة من
نسب الالوهية المسماة اسما الذي هذا الشيء الدال مظهر له ومن حيث
عينه الثابتة فهو دليل على عين ثابتة مثله ومن حيث كونه عينا
ثابتة متصفة بوجود متعين هو علامة على مثله من الاعيان

يوصل هذا على قوله فيما فعلمه نورده في اول الصفحة بعد بسمها

المتصفة بالوجود فالاجزاء من حيث هي اجزاء علامة على اجزاء مثلها
ومن حيث مجموعها وبما يتضمنه كل جزء من المعنى الكلي هي علامة على
الامر الكلي الجامع لها والوجود المطلق الذي تعيّن منه وجودها
وجعل ايضا مجموع العالم الكبير من حيث ظاهره علامة ودليلا على
معناه وجعل جملة صور العالم وارواحه علامة على الالوهية
الجامعة للاسماء والنسب وعلى مجموع العالم وجعل الانسان الكامل
بمجموعه من حيث صورته وروحه ومعناه ومرتبته علامة
تامة ودليلا دالا عليه سبحانه وتعالى دلالة تامة وكل ما
عدا الحق والانسان الكامل فليس كونه علامة على ما دل عليه
شرطا ضروريا مطرد الحكم لا يمكن معرفة ذلك الشيء بدونه بل ذلك
بالنسبة الى اكثر العالم والحكم الغالب بخلاف الحق والانسان
الكامل فانه قد يعلم بكل منهما كل شيء ولا يعلم احدهما الا بالاخر او
بنفسه وموجب ما ذكرنا وسره هو ان الانسان نسخة من كل
شيء فلقوته ومرتبته ان يدل على كل شيء بما فيه من ذلك الشيء
فقد يغني في الدلالة على كل شيء عن كل شيء وهكذا الامر في الجناب
الالهي فان الحق محيط بكل شيء فمن عرفه معرفة تامة قد
يعرف حقيقة كل شيء بطريق التضمن والالتزام والامر في سوى
الحق والانسان الكامل كما بيّنا فان من عباد الله من يكون مبدا
فتحه الحق فيعرف الحق بالحق فاذا تحقق بمعرفته وشهوده سرى
حكم تلك المعرفة وذلك الشهود في مراتب وجوده فيعلم كل شيء
بالحق حتى نفسه التي هي اقرب الاشياء نسبة اليه وقد سبقت

الاشارة الى ذلك من قبل واذا سبق العلم بشرطيته بعض الاشياء وانه يكون
سببا في معرفة امر ما لا يجاله تجلي الحق سبحانه للعبد الذي حاله ما ذكرنا
وامثاله في مرتبة ذلك الشيء وحينئذ فعرفوه من تلك الحيثية في تلك المرتبة ثم
عرفوا به ما توقف معرفته على هذا الشرط ولكن من حيث النسبة الالهية
المشار اليها وارتفاع حكم النسب الكونية وسريان حكم الوجه الخاص فلم
يعرفوه اذا الا بالحق كما بيّنا ذلك في سر الطرق فبعض التجليات علامة على
تجليات اخر انزل منها مرتبة من حيث ان المعرّف يجب ان يكون اجلى
من المعرَّف ومتقدما عليه ولا خلاف في تفاوت التجليات عند المحققين
من حيث القوابل وبحسب تفاوت الاسماء والحضرات التي منها يكون
التجلي وفيها يظهر وبعض مظاهر التجليات من كونه مظاهر يكون علامة
على مظاهر اخرى كما ان بعض التجليات والمظاهر يكون حجابا على تجليات
ومظاهر غيرها مع احدية المتجلي في الجميع فافهم فالتفاوت بالمراتب والاطلاع
على المراتب بحسب العلم ولحصول العلم اسباب كثيرة من العلامات و
الطرق وغيرها يطول ذكرها ثم اقول وقد يحصل لبعض النفوس في
بعض الاحيان عند هبوب النفحات الجودية الالهية احوال توجب لها
الاعراض عما سوى الحق والاقبال بوجوه قلوبها بعد التفريغ التام الى حضرة
غيب الذات في اسرع من لمح البصر فتدرك من الاسرار الالهية والكونية ما
شاء الحق وقد تعرف تلك النفس هذه المراتب والتفاصيل وقد لا
تعرف مع تحققها بما حصل لها من العلم المتعلق بالحق او بالكون بما
لم يكن له دليل ولا علامة غير الحق بل كان الحق عين العلامة كما انه

الى ذلك من قبل والعوالم كثيرة جدا وامهاتها هي الحضرات الوجودية
التي عرفتك ما هي واول العوالم المتعينة من العما عالم المثال المطلق ثم عالم
التهييم ثم عالم القلم واللوح ثم عالم الطبيعه من حيث ظهور حكمها في
الاجسام بحقيقتي الهيولى والجسم الكل ثم العرش وهكذا على الترتيب الى ان
ينتهي الامر الى الانسان في عالم الدنيا ثم عالم البرزخ ثم عالم الحشر ثم عالم
جهنم ثم عالم الجنان ثم عالم الكثيب ثم حضرة احدية الجمع والوجود
الذي هو ينبوع جميع العوالم فافهم والله الهادي **قوله تعالى** الرحمن
الرحيم التفسير لما تكلمت على مفردات قوله تعالى الحمد لله رب العالمين
وبينت ما يختص بكل كلمة منها من الاسرار الكلية والاحكام الجلية
اللازمة لها احببت ان اتكلم على هذه الآيه مرة اخرى بتنبيه وجيز
جملي لتفهم من حيث جملتها وتركيبها كما علمت من حيث مفرداتها
وهكذا افعل في باقي السورة ان شاء الله ثم اضيف الى ما سبق ذكره
من التنبيه الجملي المذكور الكلام على الاسمين **الرحمن الرحيم**
حسب ما يستدعيه هذا الموضع وان كان فيما سلف غنية ولكن لا بد
من التنبيه على حكمها من ما يخص تقدم ذكرهما في البسملة **فنقول**
اعلم انه لما كان ظهور الحمد من الحامدين للمحمودين انما يكون في الغالب
بعد الانعام وفي مقابلة الاحسان وانهى ذلك الحمد الصادر من
العارفين المخلصين لا في معرض من مخصوص فان نفس معرفتهم المستفادة
من الحق بانه سبحنه بانه ليستحق الحمد لذاته وما هو عليه من الكمال
من اجل النعم واسناها ولما لم تخل احد من ان يكون على احدى

حالتين الراحة او النكد وصح عند المحققين ان الحق اعرف بمصالح عباده
وارعا لها لهم منهم لا جرم جمع سيد العارفين والمحققين صلى الله عليه وسلم
حكم الحمد في قوله في السراء الحمد لله المنعم المفضل وفي قوله في الضراء
الحمد لله على كل حال منبها على ان الحال الذي لا يوافق اغراضنا وطباعنا
لا يخلو عن مصلحة او مصالح لا ندركها يعود نفعها علينا فتلك الاحوال
وان كانت كرهتها فلله فيها مصلحة خفية وحكمة علية يستحق منا الحمد
عليها وذلك القدر من الكراهة هو حكم بعض احوالنا عاد علينا
مع التجاوز الالهي عنا في امور كثيرة كما اخبر بقوله ما اصابكم
من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفوا عن كثير وبقول نبيه صلى الله
عليه في آخر حديث ابي ذر رواية عن ربه فمن وجد خيرا فليحمد الله
ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه فما من حال يكون فيه احد
من العباد حتى المكروهة الا والحق يستحق منه الحمد على ذلك من حيث
ما في ضمنه من المصالح التي لا يشعر بها كل احد كمسئلة عمر رضي الله
عنه ومن تنبه لما ادركه وهذا من شمول النعمة وعموم الرحمة فافهم
ثم اعلم ان الحمد يتولد بين احسان المحسن وبين من يرى تحلى الاحسانه
وهكذا الامر في ساير الاوصاف الكمالية المضافة الى الحق انما يظهر
بين هاتين المرتبتين الالهية والكونية ولما كان اقوى موجبات
الحمد وثمراته الاحسان وكان قول القائل الحمد لله تعريفا بان الحق
مالك الحمد ومستحقه والمختص به دون غيره على اختلاف مراتبه
التي سبق بيانها وتفصيل احكامها الكلية وكان الحمد حقيقة كلية

[illegible]

مطلقة وكذلك الاسم الله المضاف اليه هذا الحمد المطلق كما بيّنا ولم يكن
ان يتعين للمطلق حكم من حيث هو مطلق لما أسلفنا جاء التعريف
بعدهما بالاسم الرب الذي قلنا انه لا يرد الا مضافا واضافه
الى العالمين تعريفا للمسمّى الاسم الله في هذه المرتبة وفي هذا الوجه واضاف
الرب الى العالمين بيانا لعموم سلطنة ربوبيته وشمول حكم الربوبية
واثبات نفوذ امره في العالم وقدرته من جهة الملك والتربية والتصرف
وغير ذلك مما مرّ بيانه فلما عُرف الانعام وتعينت مرتبة المنعم المحمود
على الانعام بالانعام احتيج بعد ذلك الى ان يعرف ان وصول
الانعام المثمر للحمد والمبين علو المحمود على الحامدين وربوبيته وشمول
حكمها الى العالمين الذين هم محال هذه الاحكام ومظاهر هذه النسب
والصفات باي طريق وكم هي اقسامه فان ذلك مما يستفيد
المنعَم عليه منه معرفة بالمنعم والانعام فيكمل حضوره في الحمد ويعلو
ويتسع فلا جرم ذكر سبحانه بعد ذلك الاسمين الرحمن الرحيم دون
غيرهما اشارة الى ان الانعام والاحسان المثمرين للحمد والشكر هما
من توابع هذين الاسمين فانه لولا الرحمة وسبقها للغضب
لم يكن وجود الكون ولا ظهر للاسم المنعم والمحسن واخواتهما
عين ولهذا كان الاسم الرحمن تلوا في الحيطة والحكم والتعلق والجمعية
للاسم الله فعرّف سبحانه بهذين الاسمين ثمنا ان لوصول انعامه
طريقين وان انعامه على قسمين فاحد الطريقين سلسلة الترتيب
ومرتبة الاسباب والوسايط والشروط والطريق الآخر مرتبة

رفع

رفع الوسايط وما ذكر والانتفا من الوجه الخاص الذي ليس للاسباب
والاكوان فيه حكم ولا مشاركة وقد نبّهت على ذلك غير مرة واما
القسمان فالعموم والخصوص فالعموم للوجود المختص بالرحمن لان الرحمة
كما بيّنا نفس الوجود والغضب يتعين بالحكم العدمي اللازم للكثرة
الامكانية والسبق هو الترجيح الايجادي والرحمن اسم للحق من
كونه عين الوجود فان اسماء الحق انما ينضاف اليه بحسب الاعتبارات
المتعينة بالاثار والقوابل ولهذا الكثرة مع احدية المسمّى ولما كان التخصص
حكما من احكام العموم وفرعا عليه لا الاندراج اندرج الاسم الرحيم في الرحمن
ولما كانت الالوهية من حيث هي مرتبة معقولة لا وجود لها و
كانت من حيث الحق المنعوت بها والمسمّى لا تغاير لما بينا ان الاسم
من وجهٍ هو المسمّى كان الاسم الله جامعا للمراتب والموجودات
وكان الرحمن اخص منه لدلالته على الوجود فحسب واختص
الاسم الرحيم بتفصيل حكم الوجود واظهار تعيناته في الموجودات
فان فهمت ما بيّنته لك وتذكرت ما اسلفته في شرح هذين
الاسمين وسر الاستواء وسر العرش والكرسي تحققت بمعرفة
من الاسماء واستشرفت على كثير من اسرارها ثم نقول وكل شيء
فلا بدّ وان يكون استناده الى الحق من حيث المرتبة او الوجود
جمعا وفرادى فلهذا عيّن سبحانه هذين الاسمين في مرتبة التقدم
والرياسة على باقي الاسماء فقال عز وجل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن
ايّا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ثم اعلم ان الرحمة حقيقة

واحدة كلية والتعدد المنسوب اليها المشار اليه في الحديث
بان لله مائة رحمة راجع الى مراتبها واختصاصها بالمائة اشارة
الى الاسماء الكلية المحرض على احصائها وهكذا الامر في الدرجات
الجنانية فما من اسم من اسماء الاحصاء الا وللرحمة فيه حكم فان
الاسماء كما بينا من وجه عين المسمى والمسمى هو الرحمن الذي له الوجود
المطلق وقد عرفت مما اسلفنا ان الاسماء لا يظهر حكمها الا
بمظاهرها ومظاهرها اذا لم تعتبر من حيث وجودها كانت
نسبا عدمية ايضا ولا اعتبار للنسب الا بالوجود فحكم الاسماء
والاعيان التي هي المظاهر تابع للوجود وهذا من سر عموم حكم الاسم
الرحمن الذي نبهنا عليه فالرحمة الواحدة المرسلة الى الدنيا هي
النسبة الجامعة من نسب الرحمة ظهرت في الموطن الجامع لما بينا
من ان تجلي الحق وحكم اسمائه يتعين في كل حال ووقت وموطن
بحسب القوابل والاحكام المختصة بها والتسعة والتسعون
رحمة هي عبارة عن مراتب الرحمة واحكامها في اسماء الاحصاء
فالنسبة الجامعة تظهر حكم الرحمة من الوجه الكلي وبالاسماء
المذكورة تظهر احكامها التفصيلية وباحدية جمعها تظهر في اخر
الامر سر سبقها للغضب وقد بينا غير مرة ان الآخر نظير الاول
بل هو عينه خفي بين الطرفين لتداخل احكام النسب المتعينة بين
البداية والنهاية ثم يكمل حكم الاولية في اخر الامر فتظهر له
الغلبة في النهاية فان الحكم في كل امر هو للاوليات ولكن سر الجمع

كما اشرت الى ذلك مرارا فاذا كان يوم القيمة وانضافت هذه النسبة
من النسبة الجامعة الى التسعة والتسعين المتفرعة في الاسماء وانتهى
حكم الاسم المنتقم والقهار واخواتهما ظهر سر سبق الرحمة الغضب
في اول الانشاء فافهم ولما كانت الموجودات مظاهر الاسماء
والحقائق وكان للانسان اجمعها واكملها اقتضى الامر الالهي ان
يكون في عباد الله من هو مظهر هذا الحكم الكلي والتفصيلي المختصين
بالرحمة فكان ذلك العبد صاحب السجلات الذي وردت قصته
في الحديث وكانت بطاقته الحاملة سر احدية الجمع هي التي فيها لا
اله الا الله ولها الاولية والجمعية والاحدية فغلبت لذلك احكام
الاسماء كلها وفي التحقيق الاتم ان الرحمة كانت سارية الحكم في مراتب
الاسماء بنسبة التفصيل والكثرة في مرتبة جمعيتها واوليتها
باحدية الجمع كانت الغلبة والمغلوبية حكمين راجعين اليها فهي من
حيث احديتها وجمعيتها للنسب التفصيلية غالبة وهي
بعينها من حيث تفاريعها ونسبها الجزئية المتعينة في مرتبة
كل اسم بحسبه مغلوبة فهي الغالبة المغلوبة والحاكمة المحكومة وهكذا
سرى الحكم في المظهر المشار اليه فان التسعة والتسعين سجلا هي
نسخ حاملة ما قبح من افعال ذلك العبد والبطاقة المتضمنة لا اله
الا الله هي نسخة ما حسن من فعله فغلب الفعل الحسن المضاف
اليه تلك الافعال السيئة فهو من حيث فعله الحسن غالب ومن حيث
فعله القبيح مغلوب ومن ارتقى فوق هذا المقام راى ان الفعل

بالفاعل غلب نفسه فان كمل ذوق المتحقق في هذا المقام رأى ان
جميع الصفات والافعال المنسوبة الى الكون صادرة من الحق
وعايدة الحق اليه ولكن بالممكنات وهي شروط فحسب كالمواد
الغذائية الحاملة للمعاني التي بها يحصل التغذي فيصل المطلوب
بها الى الطالب ويتحد به مع عدم المغايرة وينفصل بين من البين
فيرتفع البين فافهم وقد بقيت تتمة تختص بالاسم الرحمن الرحيم
نذكرها ونختم الكلام بها عليهما ان شاء الله فنقول اعلم ان
الحضرات الكلية المختصة بالرحمة ثلثة حضرة الظهور وحضرة
البطون وحضرة الجمع وقد سبق التنبيه عليها في شرح مراتب التميز
وفي مواضع اخر ايضا وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن
حكمها وعلى هذه المراتب الثلث تنقسم احكام الرحمة في السعداء
والاشقياء والمتنعمين بنفوسهم دون ابدانهم كالارواح المجردة
وبالعكس والجامعين بين الامرين والسعداء في الجنة ايضا من حيث نفوسهم
يعلوهم دون صورهم لكونهم لم يعملوا في جنة الاعمال ما يستحق
جبوك
به النعيم الصوري وان كان فنزر يسير بالنسبة الى سواهم وعكس
ذلك كالزهاد والعباد الذين لا علم لهم بالله فان ارواحهم قليلة
الحظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم وبين الحضرات الالهية
العلمية ولهذا اي لعدم المناسبة لم يتعلق هممهم زمان العمل بما وراء
العمل وثمرته بل ظنوه الغاية فوقفوا عنده واقتصروا عليه رغبة فيما
وعدوا به او رهبة مما حذروا منه واما الجامعون بين النعيمين

تماما

تماما فهم الفائزون بالحظ الكامل في العلم والعمل كالرسل صلوات الله
عليهم ومن كملت وراثته منهم اعني الكمل من الاولياء، ولما كانت
الرحمة عين الوجود والوجود هو النور والحكم العدمي له الظلمة كما نبهتك
عليه كان كل من ظهر حكم النور فيه اتم واشمل فهو احق بالعبد ونسبة
الى الحق واكمل ولهذا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ان يتولى
ظاهره وعدد الاعضاء الظاهرة كالشعر والجلد واللحم وغير ذلك ثم عدد
القوى الباطنة كالقلب والسمع والبصر فلما فرغ من التفصيل نطق
بلسان احدية جمعه فقال اجعل لي نورا واجعلني نورا وهذا هو
عموم حكم الرحمة ظاهرا وباطنا واجمالا وتفصيلا من جميع الوجوه وصاحب
هذا المقام لا يبقى فيه من الحكم الامكاني الذي يلحقه الى العدم الا نسبة
واحدة من وجه واحد بها تثبت عبوديته وبها يمتاز عمن هو على
صورته وتذكر تعريف الحق سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم
بانه ارسل رحمة للعالمين وانه بالمؤمنين رؤف رحيم وتضرع الى الله
في ان ترق من هذا السيد الاكمل هذا المقام الاشرف الافضل وصاحبه
هو الانسان الكامل والحال المذكور هو من اكبر اجزاء حد الكمال ومن
اتم الاوصاف المختصة به فاعلم ذلك ثم نرجع الى ما كنا بسبيله فنقول
وهكذا الامر في جهنم فان المؤمن لا تؤثر النار في باطنه والمنافق لا
يعذب في الدرك الاسفل المختص بالباطن والمشرك يعذب في الدرك
الاعلى والاسفل في مقابلة السعيد التام السعادة وهنا امور لا
يمكن ذكرها يعرفها اللبيب مما سبقت الاشارة اليه من قبل ولكن

الاعلى المتعلق بالظاهر بل في الدرك ح

للانقسام تفاصيل واحكام يفضي ذكرها الى بسط كثير فاضربت عن ذكرها
لذلك واقتصرت على هذا القدر وساذكر عند الكلام على قوله انعمت عليهم
غير المغضوب عليهم ما بقى من جمل اسرار هذا المقام حسبما
تستدعيه الآية وتقدر الحق ان شاء الله ثم لتعلم ان التخصيص الذي هو
حكم الاسم الرحيم على نوعين تابعين للتبعيتين كما ترشاه احدهما تخصيص
اسباب النعم لاهل السعادة برفع الشوائب كما اخبر به الحق بقوله
قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي
للذين آمنوا في الحيوة الدنيا خالصة يوم القيمة فان الدنيا دار جمع ومزج
فهي للمؤمنين في الدنيا ممزوجة بالانكاد والاحكام الموطنية وهي لهم
في الآخرة خالصة فالاسم الرحيم هو المصطفى المصفي اسباب النعم وسوابغ
الاحسان عن شوائب الاكدار والانكاد والنوع الآخر من التخصيص هو مطلق
تمييز السعداء من الاشقياء والتخلص من حكم التشابه الحاصل في الدنيا بسبب
عموم حكم الاسم الرحمن وما للاشقياء في الدنيا من النعم والراحة وكونهما
من احكام الرحمة ونقيض ذلك للسعداء المؤمنين من الآلام والانكاد
وايضا فالرحمن عام المعنى خاص اللفظ والرحيم عام اللفظ خاص المعنى
على رأي جماعة من اكابر علماء الرسوم وهذا القول من وجه موافق
لبعض ما اشرنا اليه بلسان التحقيق وان لم يكن من مشرب اهل التحقيق الظاهر
فافهم وانظر الى كمال معرفة الرسل صلوات الله عليهم بالامور وقول الخليل
على نبينا وعليه افضل الصلاة الذي حكاه الحق لنا عنه في كتابه
العزيز لابيه يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فهو عني

صلى الله عليه من له الحكم من الاسماء على ابيه يومئذ وهو الاسم الرحمن وانه
كان في سلامة وراحة فنبهه على ان الاسم الرحمن اسم جامع وتحت حيطته
اسماء لها احكام غير الرحمة تظهر بحكم التخلص الرحيمي في دار الفصل فتمتاز
حصة الرحمة الخالصة من كل ما ينافيها وتظهر خاصية كل اسم
بحسبه فكانه قال لا تغتر بما انت عليه من الامن والدعة فان
الاسم المنتقم اذا انفصل عنه حكم الاسم الرحمن بالتميز والتخليص المذكور
ظهرت لك امور شديدة تخالف ما انت عليه الآن فاستدرك ما دام
الامر والوقت مواتيين فحجب الله ادراكه عن معرفة ما اشار الخليل الله
ليقضي الله امرا كان مفعولا وهنا اسرار عزيزة ابينه عليه ونختم به الكلام
على هذه الآية وهو ان التخصيص المضاف الى الاسم الرحيم هو حكم
الارادة فان الارادة كما بينا من الاسماء الاصلية الاول والرحيم
وان عم من الكليات باعتبار ما تحت حيطته فهو من الاسماء
التالية للامهات الاول المذكورة ثم التخصيص المنسوب الى الارادة
هو في التحقيق الاتم من حكم العلم اذ لو توقف كل تخصيص على
الارادة لكان نفس تخصيصها بكونها ارادة اما ان يتوقف عليها
فيفضي الى توقف الشيء على نفسه وكونه سببا لنفسه وهذا لا
يصح او يتوقف على ارادة اخرى متقدمة على هذه الارادة
والكلام في تلك كالكلام في هذه فيفضي الامر الى الدور او التسلسل وكلاهما
محال في هذه الصورة ولكان تخصيص العلم والحياة ايضا متوقفا
على الارادة مع ثبوت تبعيتها لهما وتأخر مرتبتها عن مرتبتيهما

ولا يصح ذلك فالارادة في التحقيق تعلق خاص للذات تتعين
بالعلم وتظهر التخصصات الثابتة في العلم لانها تخصص ما لم يثبت
تخصصه في العلم والعلم من كونه علما تعلق خاص من الذات يتعين
حكمه في المعلوم والمراد بحسبهما فمعقولية القبول من الممكن لنسبة
الترجيح الايجادي ولوازمه يعين الحكم العلمي المعين لنسبة الارادة
والاختيار واحكامهما فافهم ولهذا المقام اسرار يحظى بها الامناء الذين
رقوا بمرقى الصدق والعناية الى ذروته فان كنت من اهل الهمم العالية
والاستعدادات التامة فتوجه الى الحق في ان يطلعك على مخزن هذه
الاسرار وينبوع هذه الانوار فان منحت الاجابة فارق وانظر وتنزه
ولا تنطق والله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوي العزيز
قوله تعالى مالك يوم الدين يتضمن عدة مسائل احدها سر الملك
وسر اليوم وسر الدين من كونه يدل على العادة وعلى الجزاء والانقياد
وعلى غير ذلك مما ننبه عليه ان شاء الله فلنبدا بعون الله بالكلام
على هذه الامور من حيث الانفراد ثم من حيث الجمع كما فعلت ذلك
فيما مر فنقول الملك القوة والشدة ويطلق على القدرة ايضا والتصرف
وملك الطريق في اللغة وسطه وملك الدابة بضم الميم واللام قوائمها
وما دبها ايضا والملكوت مبالغة لكونه يشتمل الظاهر والباطن
وهذه المعاني التي تضمنتها هذه الكلمة كلها صادقة في حق الحق
سبحانه وتعالى فان الحق ذو القوة المتين والهادي القيوم والقادر
على كل شيء والفاعل لما يشاء ومن بيده ملكوت كل شيء وفي الملكوت

سر لطيف وهو انه مبالغة في الملك والملك يتعلق بالظاهر دون الباطن
لان الملك والمالك من الخلق لا يمكنهما ملك القلوب والبواطن بخلاف
الحق سبحانه فانه يملكهما جميعا اما باطنا فلان القلب بين
اصبعين من اصابعه يقلبه كيف يشاء وكل ظاهر في باب الفعل
والتصرف فتبع للباطن فملك الباطن يستلزم ملك الظاهر دون العكس
ولهذا نجد من الناس من اذا احب احدا انفعل له بباطنه وظاهره
وان لم يكن المحبوب بملكه وسلطانه ولا سيما ومالكه بالاصطلاح
المتقرر على ان التحقيق الكشفي افاد ان كل محب فانما احب في الحقيقة
نفسه ولكن قامت له صورة المعشوق كالمرآة لمشاهدة نفسه
من حيث المناسبة التامة والمحاذاة الروحانية فكان المسمى معشوقا
شرطا في حب المحب نفسه وفي تأثره في نفسه ومن اسرار ذلك ان
الانسان نسخة جامعة مختصرة من الحضرة الالهية والكونية وكل
شيء فيه كل شيء وان لم يتأت ادراكه على التعيين لكل احد للقرب
المفرط والادماج الذي توجبه غلبة حكم الوحدة على الكثرة فاذا قام
شيء لشيء في مقام المحاذاة المعنوية والروحانية كالمرآة اما منه او مما
يناسبه صار ذلك القدر من الامتياز والبعد المتوسط مع المسامتة
سببا لظهور صورة الشيء فيما امتاز به عنه او عن مثله فادرك
نفسه في الممتاز وتأتى له شهودها لزوال حجاب القرب والاحدية
فاحب نفسه في ذلك الامر الذي صار مجلاة فافهم ولهذا المقام
اسرار اخر شريفة جدا لا يقتضي هذا الموضع ذكرها وانما هذا تنبيه

وتلويح بمن يقول ويقرأ كما علمت ملك يوم الدين ومالك يوم الدين
ولكل منهما من حيث اللغة معان يتفرد بها لا يشاركه فيها غيره واهل
الظاهر قد ذكروا بينهما فروقا شتى ورجح بعضهم قراءة ملك ورجح آخرون
قراءة مالك بالالف واستدل كل منهم على صحة ما اختاره بوجوه
يقتضيها اللسان ولست ممن ينقل هنا تفاصيل مقالاتهم غير اني اذكر
من ذلك ما يفهم منه الفرق بين الكلمتين ليتضح بذلك حكم اللسان ثم اتكلم
بما فتح الحق به علي في ذلك وما تقتضيه ذوقي ولولا قصد تطبيق
للامور الذوقية على ما تقتضيه المفهوم من حيث الاصطلاح اللغوي
لم اورد شيئا من كلام اهل النقل ولكن قد استثنيت في اول التراجم
المذكور في مقدمة الكتاب هذا القدر لهذه الحكمة التي نبهت عليها
فاقول من جملة ما ذكروا في الفرق بين الملك والمالك ان المالك مالك
العبد والملك ملك الرعية والعبد ادون حالا من الرعية فيجب
ان يكون القهر في المالكية اكثر منه في الملكية فالمالك اذا اعلى حالا
من الملك والملك يملك من بعض الوجوه مع قهر وسياسة والمالك يملك
على كل حال وبعد الموت له الولاء وقالوا ايضا الحق تمدح بكونه
بكونه مالك الملك بضم الميم ولم يتمدح بكونه مالك الملك بكسر الميم وذلك
قوله تعالى قل اللهم مالك الملك فثبت ان المالك مالك العبد ارفع
من الملك وقالوا ايضا الملك قد يكون مالكا وقد لا يكون كما ان المالك قد
يكون ملكا وقد لا يكون والمالكية قد تنفك كل واحدة منهما عن الاخرى بالملكية صح
الا ان المالكية سبب لاطلاق التصرف والملكية ليست كذلك وكان

المالك

المالك اولى مضى هذا اعلم انه لما كان ساير المفهومات التي تتضمنها
هذه الكلمة من صفة الكمال بالالف وبدونه كلها ثابتة للحق لهذا وردت
القراءة بالروايتين فان الجمع اولى واكمل ولكن لما كان امر الحق واحدا
والترجيح في كل مرتبة من مراتب الاسماء والصفات لا يصح الا لشيء واحد
من نسبة واحدة بذلك الامر الراجح يصل الامر الالهي الوحداني الى غيره
من الاشياء المرجوحة في ذلك المقام وتلك المرتبة فهو مظهر الحق وحامل حكم
سر الربوبية والتحكم على ما تحت حيطته حالتئذ كما ذكر من قبل ونذكر
ايضا عن قريب ان شاء الله اقتضى الامر الذوقي ترجيح احدى القرائتين
مع جواز القراءة بهما ومتعلق ذلك الترجيح القراءة بملك يوم الدين دون
مالك له سر يقتضيها قواعد التحقيق احدها ان المالك مندرج في الاسم
الرب فان احد معاني الاسم الرب في اللسان المالك والقرآن العزيز وارد في
بسر الاعجاز والايجاز فلو رجحت القراءة بمالك لكان في ذلك نوع تكرار ينافي
الايجاز والكشف التام افاد ان لا تكرار في الوجود فوجب ترجيح القراءة
اذن بملك دون مالك والسر الآخر فيما ذكرنا نظهره بعد التنبيه
على مقدمتين احدهما استحضار ما ذكرت ان الآخر نظير الاول
بل هو عينه فان الخواتم عين السوابق والمقدمة الاخرى ان جميع
الامور الحاصلة في الوجود لم تقع عن اتفاق بل بترتيب الهي مقصود
للحق وان جعلته الوسائط والمظاهر وليس في قوة الممكنات المتصفة
بالوجود في كل وقت قبول ما هو اشرف من ذلك ولا اكمل فان لم
تهتد العقول الى سر ذلك الترتيب وسر الحكم الالهية المودعة فيه فذلك

للعجز الكوني والقصور الامكاني وقد لوحت بشيء من ذلك على
على سبيل التنبيه والتذكرة عند الكلام على اسرار حروف البسملة
واذا تقرر هذا فاقول آخر سور القرآن في الترتيب الالهي الواقع المسمى
الحكيم وسواء عرف ذلك حال الترتيب او لم يعرف هو قل اعوذ برب
الناس وهذا الاسم ولد في هذه السورة بلفظ الملك دون المالك وذكر
عقيب الاسم الرب مع عدم جواز القراءة فيها بمالك فدل على ان
القراءة بملك ارجح وايضا فان الحق يقول في لغة القهر عند ظهور غلبة

الاحديه على الكثرة في القيامة الكبرى والقيامات الصغرى

الحاصلة للسالكين عند التحقق بالوصول عقيب انتهاء السير وزوال
الانسلاخ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار والحاكم على الملك هو
الملك فذلك ارجح وايضا فالاسماء المستقلة لها تقدم على الاسماء
المضافة والاسم الملك ورد مستقلا بخلاف المالك ومما يؤيد ذلك
ان الاسماء المضافة لم تنقل في اسماء الاحصاء الثابتة بالنقل مثل
قوله عز وجل فالق الاصباح وجاعل الليل وذي المعارج وشبهها
وايضا فالاحاديث النبوية مبينا في لاسرار القرآن ومنبهات
عليها وقد ورد في الحديث في بعض الادعية النبوية لك الحمد لا اله
الا انت رب كل شيء ومليكه ولم يرد ومالكه وهذا السياق مناسب
لسياق الاسماء المذكورة في اول الفاتحة وايضا فما ذكروه في ترجيح
المالك على الملك من ان المالك مالك العبد وانه مطلق التصرف فيه

بخلاف

بخلاف الملك فانه فانه انما يملك بقهر وسياسة ومن بعض الوجوه فقياس
لا يصح ولا يطرد الا في المخلوقين لا في الحق فانه من البين انه مطلق
التصرف وانه يملك من جميع الوجوه فلا يقاس ملكيته غيره عليه ولا تصح
النعوت والاسماء اليه الا من حيث اكمل مفهوماتها وسيما تما يبين
وضوحه بالشرع والبرهان فاعلم فدل ذلك على ترجيح القراءة
بملك يوم الدين واما سر المالك من حيث الباطن فقد اندرج فيما ذكرته
في شرح الاسم الرب فاغنى ذلك عن الاعادة فافهم وتذكر والله
المرشد سر اليوم لابد قبل الشروع في الكلام على اسرار هذه الكلمة من
تقديم مقدمة تكون مذكرة ببعض ما سلف من الاصول المنبهة
على حقيقة الزمان وما يختص به وما يستند اليه الاهيا
فاقول قد علمت مما مر ان الغيب الالهي المطلق لا يحكم عليه
بالتناهي ولا التعين ولا التقييد ولا غير ذلك وان الممكنات
غير متناهية لكن الداخل في الوجود من الممكنات والظاهر من
الغيب الذاتي في كل وقت ومرتبة وحال وموطن وبالنسبة الى
كل اسم لا يكون الا امرا متعينا ذا بداية وغاية مقدرة والحكم
الكلية والاسماء الالهية الحاكمة في الاكوان متناهية الاحكام
لكن بعضها ينتهي حكمه جملة واحدة وبعضها ينتهي حكمه من الوجه
الكلي لا الجزئي التفصيلي ويتبين ايضا ان الانسان منعوت متميز
متقيد بعدة امور وصفات لا يمكنه الانفكاك عن كلها لكن
عن بعضها وكل ما يصل اليه من غيب الحق من تجل وخطاب وحكم

ب
وضوحه

فانه يؤثر بحسبه وينصبغ بحكم حاله ومرتبته وهو الحاكم الالهي
ومنشاؤه هو من التعين الاول وله النفوذ والاستمرار على نحو ما
بين من قبل واذا وضح هذا فنقول اصل الزمان الاسم الدهر
ونسبة معقولة كساير النسب الاسمائية والحقايق الكلية وهو من
امهات الاسماء وتتعين احكامه في كل عالم بحسب التقديرات
المفروضة المتعينة باحوال الاعيان الممكنة واحكامها وآثار الاسماء
ومظاهرها السماوية والكوكبية ولما امتاز كل اسم من حيث تعينه
بمرتبة معينة باحكام مخصوصة ينفرد بها مع اشتراكه مع غيره من
الاسماء في امور اخر اقتضى الامر ان يكون بحل نفوذ احكام كل اسم
ومعيناته تلك الاحكام اعيانا مخصوصة من الممكنات هي مظاهر
احكامه ومحل ربوبيته فاذا انتهت احكامه المختصة به في
الاعيان القابلة لتلك الاحكام من الوجه الذي تقتضيه لها الانتهاء
كانت السلطنة لاسم آخر في اعيان اخر وتبقى احكام ذلك الاسم
اما خفية في حكم التبعية لمن له السلطنة من الاسماء واما ان
ترتفع احكامه وينزل هو الى الغيب وفي اسم آخر اتم حيطة
منه وادوم حكما واقوى سلطانا هكذا الامر على الدوام في
كل عالم ودار وموطن ولهذا اختلف الشرايع والالقاءات
والتجليات الالهية وقهر ونسخ بعضها بعضا مع صحة
جميع ذلك واحدية الاصل وحكمه من حيث هو وامره فافهم

وله

ولا تكون السلطنة والغلبة في كل وقت بالنسبة الى مرتبة وموطن
وجنس ونوع وعالم الا لاسم واحد ويبقى حكم باقي الاسماء في حكم
التبعية كما اشرت الى ذلك غير مرة لان السلطان لله وحده والالوهية
الحاكمة الجامعة للاسماء واحدة وامرها واحد ومظهر ذلك الامر في كل
وقت وحال لا يكون الا واحدا اذ بالوحدة الالهية يحصل النظام
ويدوم حكمه في الموجودات جميعها واليه الاشارة بقوله عز وجل
لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وهذا من البين عند المحققين والى هذا
الاصل يستند القايلون بالطوالع في احكام المواليد وغيرها فيجعلون
الحكم مضافا الى اول طالع من الافق حين الولادة او الشروع في الامر
او الابتداء اليه وما سوى الاول الذي له السلطنة حينئذ فتبع
له ومنصبغ فافهم وقد عرفت ان الحق هو الاول والظاهر وقد
نبهت في هذا الكتاب على كثير من اسرار الاولية في غير ما موضع منه فتذكر
ترشد ان شاء الله ثم نقول فتعين الاوقات والايام والشهور
والاعوام والادوار العظام كلها تابعة لاحكام الاسماء والحقايق
المذكورة والعرش والكرسي والافلاك والكواكب مظاهر الحقايق
والاسماء الحاملة المشار اليها ومعينات لاحكامها فبالادوار تظهر
احكامها الكلية الشاملة المحيطة وبالآنات تظهر احكامها
الذاتية من حيث دلالتها على المسمى وعدم مغايرتها له كما بينا
ذلك من قبل وما بينهما بين المرتبتين من الايام والساعات
والشهور والسنين فيتعين باعتبار ما يحصل بين هذين الاصلين
من الاحكام المتداخلة وما يتعين منها من النسب والرقايق كالامر

في الوحدة التي هي الوجود البحت والكثرة التي هي من لوازم الامكان والموجود ذات
الظاهرة بحكمهما والناتجة عنهما فافهم وانظر اندراج جميع الصور
الفلكية وغيرها في العرش مع انه اسرعها حركة وكيف تقدر حركته
الايام وارق منه الاسم الدهر من حيث دلالته على الذات
وعدم المغايرة كما بيّنا واعتبر الآن الذي هو الزمن الفرد الغير المنقسم
فانه الوجود الحقيقي وما عداه فامر معدوم سواء فرض ماضيا او
مستقبلا فللوجود الآن وللدور حكم الكثرة والامكان والمعقولية
الحركة التعلق الذي بين الوجود الحق وبين الاعيان فبين الآن
والدوران المدرك مظهره في الاعيان وبين الوجود والامكان
المدرك بالكشف والمعقول في الاذهان تظهر الاكوان والالوان
وتتفصل احكام الدهر والزمان فمستند الادوار كتب على
في خلقي الى يوم القيمة ومستند الآن ومحتده كان الله ولا شيء
معه وقوله وهو معكم اينما كنتم فافهم فالآن تتعدد الدقايق
وبالدقايق تتعدد الدرج وبالدرج تتعدد الساعات وبالساعات
تتعدد اليوم وتم الامر بهذا الحكم الرباعي والسر الجامع بينهما فان انبسطت
سميت اسابيع وشهورا وفصولا وسنين والامكان الزائد على اليوم تكرارا
كان ما زاد على السنة في مقام الانبساط تكرار ومن تحقق بالشهود
الذاتي وفاز بنيل مقام الجمع الاحدي لم يحكم بتكرار ولم ينتقل من حكم الآن
الى الادوار فان ربه اخبر انه كل يوم هو في شان فلما اضاف اليوم
الى الهو عرف شهودا واخبارا انه الآن الذي لا ينقسم لان يوم كل مرتبة

واسم بحسبه وللهو الذات الواحدة التي تستند اليها المرتبة الجامعة
للاسماء والصفات ومن هذا المقام تستشرف هذا العبد وامثاله
على ترقوله عز وجل وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر او هو اقرب
فيعلم الاقرب ايضا ويشهده وان لم يكيفه فاعلم والله المعلم الملهم
ان سر الذين هذه الكلمة لها اسرار تترى لا تتشخص في الاذهان ولا
تنجلي لاكثر المدارك والافهام الابعد استحضار عدة مقدمات
عرفانية ذوقية يجب تقدمها قبل الكلام عليها بلسان التفصيل
وحينئذ نذكر ما تشتمل عليه من المعاني ان شاء الله تعالى وليست
فائدة هذه المقدمات مقصورة على فهم ما تضمنته هذه الكلمة
من الاسرار المنبه عليها بل هي عامة الفائدة منتفع بها فيما سبق
من الكلام وما نذكر من بعد وفيما سوى ذلك واذا عرفت هذا فنقول
إعلم ان الصفات والنعوت ونحوهما تابعة للموصوف والمنعوت
بها بمعنى ان اضافة كل صفة الى موصوفها انما تكون بحسب الموصوف
وبحسب قبول ذاته اضافة تلك الصفة اليها والحق سبحانه وان
لم يدرك كنه حقيقته فانه قد علم بما علّم واخبر وفهم ان اضافة
ما تصح نسبته اليه من النعوت والصفات لا تكون على نحو نسبتها
الى غيره لان ما سواه ممكن وكل ممكن فينسحب عليه حكم الامكان
ولوازمه كالافتقار والقيد والنقص ونحو ذلك وهو سبحانه من حيث
حقيقته مغاير لكل الممكنات وليس كمثله شيء فاضافة النعوت
والصفات اليه انما تكون على الوجه المطلق الكلي الاحاطي الكامل

ولا شك ان العلم من اجل النسب والصفات فاضافته ونسبته
الى الحق انما تكون على اتم وجه واكمله واعلاه فلا جرم شهدت
الفطر بنور الايمان والعقول السليمة بنور البرهان والقلوب والارواح
بانوار المشاهدة والعيان بانه لا يعزب عن علمه علم عالم ولا تاويل
متاول ولا فهم فاهم لاحاطة علمه بكل شيء كما اخبر وعلمه
وكلامه ايضا صفة من صفاته او نسبة من نسب علمه على الخلاف
المعلوم في ذلك بين اهل الافكار لا بين المحققين من اهل الاذواق
والقران العزيز موصوف بتلك الصفة او النسبة العلمية كيف قلت
فله الاحاطة ايضا كما نبه على ذلك بقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب
من شيء وبقوله ايضا ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فما من كلمة
من كلمات القران مما يكون لها في اللسان عدة معان الا وكلها مقصودة
للحق فلا يتحكم متحكم في كلام الحق بامر تقتضيه اللسان الذي نزل
به ولا تقدح فيه الاصول الشرعية المحققة الا وذلك الا مرحق ومراد
لله فاما بالنسبة الى الشخص المتكلم واما بالنسبة اليه والى من شاركه
في المقام والذوق والفهم ثم تكون بعض معاني الكلمات في بعض
الايات والسور تكون اليق بذلك الموضع وانسب لامور مستروحة
من قرائن الاحوال كاسباب النزول وسياق الاية والقصة والحكم
او رعاية الاعم والاغلب من المخاطبين واوايلهم ونحو ذلك
فهذا لا ينافي ما ذكرنا لما سبق التنبيه عليه في سر القران وان له

ظهرا او بطنا وحدا ومطلعا ولبطنه بطن الى سبعة ابطن والى سبعين
واذا تقرر هذا فلتعلم ان للفظة الدين في اللسان عدة معان منها الجزاء
والعادة والطاعة والشان ودانه في اللغة اذله واستعبده
وساسه وملكه والديان المالك والدين الاسلام ايضا فهذه المعاني
كلها تتضمنها لفظة الدين وهي بامرها مقصودة للحق لكمال كلامه واطلاقه
وحيطته وتنزهه عن التقيد بمفهوم خاص او معنى معين كما مر بيانه
وانا اومي ان شاء الله الى ما يتيسر الحق ذكره من معاني هذه الكلمة
باشارات وجيزة كما فعلت ذلك فيما مر ثم ابتدي بما تقدم احكام هذه الاية
من حيث الترتيب فيه انتهاء القسم الاول من اقسام الفاتحة بانتهاء
هذه الاية ثم انتقل الى الاية الاخرى المشتملة على القسم الثاني ان شاء الله
فلنبدا اولا بشرح الجزاء الذي هو المفهوم الاول العرفي من هذه الكلمة
في هذا الموضع مع اني ادرج فيه نكتا شريفة تنبه على جمل من اسرار احوال
الاخرة وغيرها فمن امعن النظر فيما نذكره بنور الفطرة الالهية استشرف
على امور جليلة عظيمة الجدوى والله الهادي اعلم ان الحق سبحانه
ربط العوالم والموجودات جليلها وحقيرها كبيرها وصغيرها
بعضها بالبعض واوقف ظهور بعضها على البعض وجعل بعضها
مرائي ومظاهر للبعض فالعالم السفلي بما فيه مراة تعين فيه
الارواح افعال العالم السفلي تارة وصورها تارة والمجموع تارة
اخرى وعالم المثال الكلي من حيث تعينه في بعض المراتب ومن حيث

للعالم العلوي ومظهر لاثاره وكذلك العالم العلوي ايضا مرآة
صح

عموم حكمه واطلاقه ايضاً مرآة لكل فعل وموجود ومرتبة واثره
الحق سبحانه باطنها وكل شئ على حد علمه به لا غير وجعل ذلك الاظهار
تابعاً لاحكام النكاحات الخمس التابعة للحضرات الخمس وقد سبق التنبيه
على كل ذلك وظهور الموجودات على اختلاف انواعها واشخاصها
متوقف على سراية حكم النكاحي على اختلاف مراتبه المذكورة واحكامها
المشار اليها من قبل واذا عرفت هذا فاقول الجزاء المراد بيانه هنا
عبارة عن نتيجة ظاهرة من فعل فاعل ومن مفعول لاجله لشئ
وفي شئ والباعث على الفعل هو الحركة الغيبية الارادية التابعة
لعلم المنبعث على الفعل ولتلك الحركة بحسب علم المريد حكم يسرى
الفعل الصادر منه حتى ينتهي الى الغاية التي تعلق بها العلم وتعلق بها
الارادة فكل فعل يصدر من فاعل فان مبداه ما اشرنا اليه ولا
بد له ايضا من امر به يتعلق الغاية وتظهر صورة الفعل واليه الاشارة
بقولي مفعول لاجله بشئ وفي شئ ولا بد له ايضاً من نتيجة
واثر يكون متعلقة غاية ذلك الفعل وكماله ومثل الامور تختلف
باختلاف الفاعلين وقواهم وعلومهم ومقاصدهم وحضوراتهم
ومواطنهم ونشآتهم ان كانوا من اهل النشآت المقيدة والفاعل
المطلق في الحقيقة لكل شئ وبكل شئ وفي كل شئ هو الحق ولا
يتصور صدور فعل من فاعل ويكون خاليا عن احكام من القيود
النسبية المذكورة للنشآت المقيدة فان افعال الحق من حيث

الاسماء والوجه الخاص وآثار الحقائق الكلية والارواح لا تتوقف على
النشآت المقيدة ولكن تتوقف على المظهر ولا بد الا انه ليس من شرط
المظهر واقرب من ينضاف اليه ذلك الفعل ان يكون عارفاً بما ذكرنا
او حاضراً معه فان من الافعال ما اذا اعتبر بالنظر الى اقرب من ينسب
اليه يسمى لغواً وعبثاً بمعنى ان فاعله ظاهراً لم يقصد به مصلحة تما
ولا كان له فيه غرض والشان في الحقيقة ليس كذلك فان فاعل
ذلك الفعل في الحقيقة الذي لا فعل لسواه هو الحق عز وجل ويتعالى
ان ينسب اليه العبث فانه كما اخبر وفهم ما خلقنا عبثاً وما خلق
السموات والارض وما بينهما باطلاً بل له سبحانه في كل تسكينة وتحريكة
حكم عجيبة واسرار غريبة لا يهتدى اكثر الافهام اليها ولا تحيط العقول
دون تعريفه بكنهها ولا تستشرف النفوس عليها فلا بد لكل فعل من ثمرة
وبداية وغاية ولا بد ان تصحبه حكم الحضرة الاول والحضور التابع
للعلم المتعلق بالغاية كما مر لكن للفعل ولمن ينسب اليه مراتب فربما
نعت الفعل في بعض المراتب بنعوت عرضت له من حيث النسبة والاضافة
في مرتبة معينة او حالة مخصوصة او بحسب مراتب واحوال فيظن
من لا معرفة له ان الفعل مستند الى فاعلين او ان ذلك النعت ذاتي
للفعل واجب الحكم عليه به على كل حال وفي كل مرتبة ظهر منها وليس
كذلك بل الامر كما قلنا ثم اعلم ان الافعال على اقسام ذاتية وارادية
وطبيعية وامرية والامرية على قسمين قسم يتحد بالافعال الارادية

ولا تغاير بها كافعال الملايكة والارواح النورية وقسم يخالف الارادية
من بعض الوجوه كالتسخير المنسوب الى الشمس والقمر وبعض الملايكة
والطبيعية فى التقسيم كالامرية وتحرك فى بعض الصور بالنسبة الى
بعض الموجودات بالارادية كاتحاد الامرية بالارادية وقسم
قسم جامع لهذه الاقسام الستة وصدور هذه الاقسام الفعلية
من الموجودات على انواع فان من الموجودات ما يختص بقسم
واحد من هذه الاقسام المذكورة ومنها ما يختص بقسمين وثلثة
على الانفراد والتركيب بمعنى ان افعاله تصدر مركبة من هذه
الاقسام او يكون فى قوته ان تصدر منه بحسب كل قسم فعل
او افعال شتى ومنها ما يجمع سايرها بالتقسيم المذكور ومظاهر
هذه الاقسام الارواح النورية والنارية والصور العلوية والعناصر
وما تولد عنها وخصوصا الانسان وما تولد عنه فى كل
نشاة وحال وموطن ومقام وتوقى من هذا الاصل امور واحد
ومعواسنا دكل اخر قسم من اقسام الافعال الى من يختص به
من الموجودات على التعيين والكلام عليه يستدعى بسطا وكشف
اسرار لا يجوز افشاؤها ومن عرف من ذوى الاستبصار ما اومات
اليه تنبه لبعض ما سكت عنه ولم اترك ذكره ثم نرجع الى ما يتعلق
بالانسان من هذا الاصل فانه العين المقصودة والمثال الاتم والنسخة
الجامعة فنقول الانسان جامع لسائر اقسام الفعل واحكامها

ولة من حيث مجموع صورته وروحه فى الحياة الدنيا افعال كثيرة
وله من حيث روحانيته حال الانسلاخ بالمعارج الروحانية
افعال وآثار شتى تقتضى امورا شتى ونتايج جمة مع بقاء العلاقة
البدنية والتقيد من بعض الوجوه بحكم هذه الدار وهذه النشاة
العنصرية بالكلية فى نشاته البرزخية والحشرية والجنانية وغيرها
افعال واحوال مختلفة ولكن كلها تابعة للنشاة العنصرية وناتجة
عنها وبتوسطها تتعدى افعال الانسان من الدنيا الى البرزخ ثم الاخرة
وتستحضر الحضرات العلوية وتثبت ويدوم حكمها كيف كان
الانسان وحيث كان من المراتب والعوالم والمواطن فانه لا
يتعدى عن احكام المزاج العنصرى ولوازمه ونتايجه التى تظهر بها
وفيها نفسه اذ لا غنى له عن مظهر ومظاهر الانسان لا تتعرى
عن حكم الطبيعة ابدا فافهم وصل من هذا الاصل اعلم ان
اهم ما يجب ذكره وبيانه من هذه التقاسيم كلها هو افعال
المكلفين المضمون لهم عليها الجزاء وهم الثقلان والحيوانات
فى ذلك مشاركة من جهة القصاص لا غير وليس لها على ما
ورد جزاء آخر ثابت مستمر الحكم واما الجن فنحن وان كنا لا نشك
فى انهم يجازون على افعالهم لكن لا نتحقق انهم يدخلون الجنة
وان المؤمن منهم يجازى على ما عمل من خير فى الاخرة فانه
لم يرد فى ذلك نص ولا نعرف من جهة الذوق فى هذه المسالة

بما يوجب الجزم فقد يجنون ثمرة خيرهم في غير الجنة حيث شاء الله
واما الانسان فعليه مدار الامر وهو محل تفصيل الحكم فنقول
فعله لا يخلو اما ان لا يقصد به مصلحة ما فهو المسمى عبثا
وقد سبق التنبيه عليه وعلى انه مقصود للحق في نفس الامر
واما ان يكون مقصودا متعلقا بامر هو غايته وذلك الامر
واما ان يكون مقصودا ومتعلقا الحق او ما منه مما متعلقه الحق
فان مجازاته سبحانه عليه يكون بحسب عنايته بالعبد الذي
هذا شانه وبحسب علم العبد بربه الذي لا يطلب بما يفعله
شيئا سواه او بحسب اعتقاده فيه وظنونه معه حين الفعل
من حيث العلم والاعتقاد ولهذا المقام اسرار يحرم كشفها
وما من الحق يتعلق تفصيله باربع مقامات مقام الخوف
ومقام التقوى ومقام الرضا ومقام حسن الظن وهذه المقامات
تابعة لمقام المحبة فان الباعث على الفعل هو الحكم الحبي ومتعلقه
باعتبار ما من الحق اما طلب ما يوافق الطالب ما لا يوافقه او دفع صح
عنه الاحتراز من وقوع غير الموافق او ترجي جلب الموافق بالفعل
او به وبحسن الظن بمن يرجو من فضله نيل ما يروم حصوله
من كون المرجو جوادا محسنا ونحو ذلك او العصمة مما يحذر وقوعه
منه من كونه قاهرا شديد العقاب فيخشى ان يصل اليه منه
الم وضرر ثم كل ذلك اما ان يتقيد بوقت معين وحالة مخصوصة

ودار دون دار كالدنيا والاخرة وما بينهما من المواطن واما ان لا يتقيد بشيء
مما ذكرنا بل يكون مراد الفاعل ابدا من اما جلب المنافع او دفع
المضار على كل حال وفي كل وقت وفي دار وربما ياتي له من الطرق او يكون
الباعث له على فعل الخير هو نفس معرفته بانه حسن واجتنابه من الشر
هو نفس معرفته بانه قبيح محض ونتيجة كل قسم من اقسام الافعال تابعة
لحكم الامر الاول الموجب للتوجه نحو ذلك الفعل والباعث عليه مع
مشاركة من حكم الاسم الدهر والشان الالهيين وحكم الموطن والنشاة
والنقص والاتمام وما سوى هذا فقد سبق التنبيه عليه وظهور كل
فعل من حيث صورته في مقام المجازاة والانتاج تابع لحكم الصفة الغالبة
على الفاعل حال التوجه نحوه ومنتهى الفعل حيث مرتبة الفاعل من الوجه
الذي يرتبط بتلك الصفة الغالبة وبحسب متعلق همته لكن الغلبة التامة
المنسوبة الى الصفات الجزئية من حيث اوليتها تابعة للغلبة الكلية
الاولى المشتملة على تلك الجزئيات كالامر فيما سبق به العلم من السعادة
والشقاوة بالنسبة الى محاسن الافعال الجزئية ومقابحها الظاهرة بين
السابقة والخاتمة وقد سبقت الاشارة الى ذلك كله غير مرة وبينت
ان الحكم في الاشياء هو لاحدية الجمع ويظهر بالاوليات فتذكر ثم اعلم
ان كل فعل يصدر من الانسان فان له في كل سماء صورة تتشخص
حين تعين ذلك الفعل في هذا العالم وروح تلك الصورة هو علم الفاعل
وحضوره بحسب قصده حال الفعل وبقاؤها هو بامداد الحق من

حيث اسمه الذى له الربوبية على الفاعل حسن الفعل وكل فعلٍ
فلا يتعدى مرتبة الصفة الغالبة الظاهرة الحكم فيه حين تعينه
من فاعله والشرط فى تعدى الافعال الحسنة وحكمها من الدنيا
الى الآخرة امران هما الاصلان فى باب المجازاة ودوام صور
الافعال من حيث نتائجها احدهما التوحيد والآخر الاقرار بيوم
الجزاء وان الرب الموحد هو المجازى فان لم يكن الباعث على الفعل
امرا الهيا كليا ومعينا تابعا للاصلين وناتجا عنهما فان الصورة
المتشخصة فى العالم العلوى المتكونة من فعل الانسان لا تتعدى
السدرة ولا تظهر لها حكم الا فيما دون السدرة خارج الجنة فى المقام
الذى تستقر فيه فاعله آخر الامر هذا ان كان فعلا حسنا وان كان
سيئا فانه لعدم صعوده وخرقه عالم العناصر يعود نتيجة
للفاعل سريعا وتضمحل وتفنى او تبقى فى السجن لما يعطيه سر الحكم
الكامن فى النشأة الانسانية وما تقتضيه دار الدنيا الجامعة
لاحكام المواطن كلها فاذا كان يوم الحشر ميز الله الخبيث من الطيب
كما اخبر ويجعل الخبيث بعضه على بعض الآية ومن صفة افعال
الاشقياء الذين لا يصعد لهم عمل حسن على اختلاف مراتبهم
والسر فى ذلك امران احدهما ان الكثرة حكم الامكان كما بينا ولا بقاء
لها ولا وجود الا بالتجلى الوجودى الاحدى والحكم الجمعى فاى
موجود لم يتعقل استناده الى احدية المرتبة الالهية تلاشت احكام

كثرته وآثاره ولم يبق لعدم الاستناد الى الرتبة التى بها يحفظ الحق ما يريد
حفظه ولولا انسحاب حكم ميثاق الست ونفوذه بالسر الاول
لتلاشى هو بالكلية والاسرار الأخر فيما ذكرنا تتضمن اسرارا غامضة
جدا يجب كتمها فابقيناها فى خزائن غيبها يظهرها الحق لمن
شاء كيف شاء واما الموحدون ومن يكون فعله تابعا للامر
الالهى الكلى والجزئى المعين فان صور افعاله تنصبغ كما قلنا بصفة
علمه ويسرى فيها روح قصده ويحفظها الحق عليه من حيث رحمته
واحصاؤه بموجب حكم ربوبيته فان غلب على الفعل حكم العناصر
وصورة النشأة العنصرية انحفظت فى سدرة المنتهى منبع الاوامر
الشرعية الباعثة على الفعل فانها غاية العالم العنصرى ومحتد
الطبيعة من حيث ظهورها بالصور العنصرية فجعلها الحق غاية مرتقى
الآثار العنصرية فان افعال المكلفين بالنسبة الغالبة نتيجة الصور
والامزجة المتولدة من العناصر والمتركبة منها فلهذا لم يمكن ان
يتعدى لمنتهى اصله جا من العناصر لا يتعدى عالم العناصر فان
تعدى بتبعية حقيقة اخرى تكون لها الغلبة اذ ذاك والحكم
فافهم فان خرقت همة الفاعل وروحانيته عالم العناصر بالغلبة
المذكورة لاقتضاء مرتبته ذلك وحالة تعدى الى الكرسى والى العرش
والى اللوح والى العماء بالقوة والمناسبة التى بينه وبين هذه العوالم
وكونه نتيجة من سائرها فانحفظ فى ام الكتاب الى يوم الجزاء

فاذا كان يوم الفصل انقسمت افعال العباد الى اقسام فمنها ما تصير هباء منثورا وهو الاضمحلال الذى اشرت اليه ومنها ما يقلبها اكسير العناية والعلم بالتوحيد او به وبالتوبة فيجعل قبيحها حسنا والحسن احسن فتصير الثمرة كاضعاف ويؤجر من اتى معصية جزاء من اتى مثلها من الحسنات بالموازنة فالقتل بالاحياء والغصب بالصدقة والاحسان ونحو ذلك ومنها ما يعفو الحق عنه ويمحو حكمه واثره ومنها ما اذا اقتص الفاعل عليه وفاه له مثلا بمثل خيرا كان او شرا ونمو الجميل من الفعل وغلبته الظاهرة بصورة الترجيح تارة وما حكم الالهى تارة اخرى راجع الى العناية والعلم الشهودى التام مع الحضور وسبق الرحمة والشفاعة المختصة بالتوحيد والايمان المتفرعة فى الملائكة والرسل والانبياء والاولياء والمؤمنين والاخرية للعناية السابقة المضافة الى الحق آخرا من كونه ارحم الراحمين ومن الافعال ما يكون حكمها فى الآخرة هو كمون العذاب الحاصل من نتائج الذنوب وقبايح الافعال ومن الافعال ما تختص باحوال الكمل ونتائجها خارجة عن هذه التقاسيم كلها ولا يعرف حكمها على التعيين الا اربابها والواصل من الحق فى مقابلتها الحسن ظفرت به لا تسمى جزاء ولا معاوضة وتسمية المحقق مثل هذا جزاء او اجرا انما هو من حيث ان العمل المنزوع يستلزم الاجر لكونه ناتجا عنه وظاهرا به كما ان الانسان شرط

فى ظهور عين العمل فى الوجود وتلك سنة الهية فى هذا ونحوه لان هذا النوع من الجزاء يطلب من ظهر منه العمل او به غيرانه لما لم يكن العمل يقتضى لذاته قبول الاجر والانتفاع به لانه نسبة لا امر وجودى اعاده الحق بفضله على من اضيف اليه ذلك الفعل ظاهرا من اجل ظهوره به وتوقف وجوده عليه ولاستحالة عود من هذا الوجه على الحق فانه كامل الغنى بذاته وجل ان يعود من خلقه اليه وصف لم تكن ذاته من حيث هى مقتضية لذلك وسر الامر ان المطلوب من كل مرتبة من مراتب الوجود وبها وفيها ليس غير الكمال المختص بتلك المرتبة ومظاهرها كما سبقت الاشارة الى ذلك وللافعال والاعمال مرتبة ولها بداية وكمال فمبداها الحركة الحبية والتوجه الارادى الكلى المتعلق بظهور الكمال الذى سبق التنبيه عليه عند الكلام على سر الايجاد وبدئه وكمالها هو ظهور نتائجها التى هى غاية كل فعل وعمل فكمال الاعمال ونتائجها انما يتم حصوله بصدورها عن الحضرة الذاتية الغيبية وبروزها الى مرتبة الشهادة التى هى محل سلطنة الاسم الظاهر الذى هو مرآة للاسم الباطن ومجلاه ومقام نفوذ حكمه فاذا كملت فى مرتبة الشهادة بظهور امتياز نتائجها عنها وتبعيتها لها عاد الامر كله الى الحق تفصيلا على نحو امتيازه عنده فى حضرة علمه ازلا مع ان الفاعل سواه لكن توقف ظهور الافعال على العباد وان كانوا من جملة الا فعال

فالافعال انما تنسب اليهم في الحقيقة من حيث ظهورها بهم لا انهم
الفاعلون لها وهكذا حكم الصفات التي توهم الاشتراك بين الحق
والخلق على اختلاف احكامها ومراتبها فافهم وتذكر ما سبق
ذكره في سر الغذاء وصوره وكونه شرطا في التوصيل وظهور التفصيل
لا غير وكذلك ما نبهت عليه من النكت المبثوثة الكاشفة لهذا السر
فانك تستشرف على اسرار جليلة عظيمة الجدوى والله المرشد وصل
من هذا الاصل اعلم ان كل فعل يصدر من الانسان من افعال البر
ويقصد به امرا ما غير الحق كان ما كان فهو فيه بعد من الاجراء
لا من العبيد ومتى صدر منه فعل المسمى برا وعملا صالحا ولا يقصد
به امرا بعينه بل يفعله لكونه خيرا فقط كما سبقت الاشارة اليه
او لكونه مامورا بفعله ويكون مطمح نظره في العمل الامر ولكن ليس
لكونه امرا مطلقا بل من حيث الحضور فيه مع الامر فهو الرجل فان ارتقى
بحيث ان لا يقصد بما يعمله غير الحق كان تاما في الرجولية فان
تعدى هذا المقام بحيث تحقق انه لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد
في الحديث فبي يسمع وبي يبصر وبي يسعى وبي يبطش صار تاما
في المعرفة والرجولية فان انضم الى ما ذكرنا حضوره مع الحق من حيث
صدور افعاله من العبد وبالعبد وتحقق ذلك وشهده بعين الحق
لا بنفسه من حيث اضافة الشهود والفعل والاضافة الى الحق
لا الى نفسه فهو العبد المخلص فان طرق عليه احكام هذا المقام المخلص صح

والمقام الذي قبله وهو مقام فبي يسمع وبي يبصر وغيرهما من المقامات
غير متقيد بشيء منها ولا بمجموعها مع سريان حكم شهود الاحدية
على النحو المشار اليه في كل مرتبة ونسبة دون التشاف على امر بعينه
بل يكون ثابتا في سعته وقبوله كل وصف وحكم مع عدم تقيده
بمرتبة دون غيرها عن علم صحيح منه بما اتصف به وبما انسلخ
عنه في كل وقت وحال دون غفلة ولا حجاب فهو الكامل
في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق حققنا الله وساير
الاخوان بهذا المقام المطلق والحال المحقق بمنه وفضله وصل
من هذا الاصل اعلم ان الاحكام الاصلية المشروعة اعني الوجوب
والندب والتحريم والكراهة والاباحة منسحبة على ساير افعال
كان المكلفين فلا يمكن ان يصدر من المكلف فعل من الافعال كائنا ما
ولا ان يكون في حال من الاحوال الا وللشرع فيه حكم من احدى
واسر هذه المراتب الخمس وسواء كان الفعل مما تعينت له صورة في الا
والنواهي المشروعة كقوله تعالى اقيموا الصلوة وكقوله ولا تقتلوا النفس
التي حرم الله الا بالحق وغيرهما من الامور المعينة بالذكر والمقيدة
بالشروط كالحال والوقت ونحوهما من الشروط او كانت مندرجة الذكر
في ضمن اصل كلي شامل الحكم مثل قوله سبحانه فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره الى آخر السورة وكقوله من يعمل سوءا يجز به وكقوله
صلى الله عليه وسلم في كل ذي كبد رطبة اجر ونحو ذلك مما اجمل

ذكر في الكتاب العزيز والاحاديث النبوية ومبدأ ظهور جميع الافعال
الانسانية من حيث نشأته الطبيعية العنصرية هو باطن القلب لكون تعين ح
شروع الفاعل في فعل اي امر كان متوقف على داعية تتشخص في
قلبه تبعثه على بعض الافعال وتوجهه على غيره من الافعال
وعلى الترك وتشخص هذه الداعية في القلب وتعين البواعث
الموجبة لصدور الافعال من الفاعلين انما تخرج من القلب وتفرع
احكامها وتنفذ في الجوارح ثم الى غيرها بحسب وجه القلب الآتي ذكره
وبحسب ما اتصف به القلب حال النزوع من الصفات المتعينة
فيه من غيب الذات والظاهرة الغالبة عليه بواسطة اصبعي الرحمن
او التمييز او ما نزل عنهما من الاحكام الروحانية والنفسانية وفي
جهل تعيين حكم كل من ذلك او عرف والبواعث واحكام الوجوه
القلبية بأجمعها على اختلاف مراتبها ما عدا الوجه الخاص غايتها
احد امرين اما جلب المنافع او دفع المضار عاجلا او آجلا صورة
او معنى جمعا او فرادى بتعقل وبدونه كما سبق التنبيه عليه
لكن تحت ما ذكرنا اسرار دقيقة لا يعرفها الا الاكابر من جملتها
ان بعض الاعمال قد يكون حجابا على احد الاصلين المذكورين المقصودين
من العامل وبدونه بمعنى انه قد يصدر من بعض الناس عمل ما
فيصير حجابا مانعا من وصول بعض الشرور اليه او وصول خير
لولا ذلك الحجاب لحصل لصاحب ذلك العمل وقد تعلم العامل

وورد في المعنى المذكور عن النبي ص ان العبد ليحرم
الرزق بالذنب يصيبه

ذلك وقد لا يعلمه فيما بعد وللجزاء ايضا رتبتان كليتان احدهما وقد يعلمه ثم
تقتضي سرعة المجازاة في الدنيا وعدم تخلف الجزاء عن الفعل خيرا
كان او شرا والرتبة الاخرى قد تقتضي تخلف الجزاء وتأخره الى
اجل معلوم عند الله في الآخرة كما نبه عليه من قبل وعلى بعض ما نبه
به من الاحكام والاسرار في الجزاء الخاص في الخبر المنبه عليه في
العبارات النبوية هو ان اتفاق الكلمة والجمعية قرن بهما
در الرزق واستقامة الحال في الدنيا وان كان القوم الذين هذا
شأنهم اهل فسوق وفي رواية اخرى صلة الرحم ايضا وفي اخرى
الدوام على الطهارة وفي اخرى قال عليه الصلوة والسلام
ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزى
بها في الآخرة واما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا فاذا افضى
الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطى بها خيرا وعين صلى الله عليه
ايضا في باب السيئات وعدم تأخر الجزاء عليها بالعقوبة قطيعة
الرحم والبغي وترك النهي عن المنكر مع التمكن من ذلك والجزاء العام
السريع في الخير تعيينه واستقامة يحصل للقوى القلبية والصفات
الروحانية والطبيعية فيعقبها انكشاف بعض الحجب وذهاب
بعض الموانع الحائلة بين الانسان وبين ادراك بعض ما في ادراكه
له خير وراحة في عاجل او آجل معنويا كان الخير او محسوسا فيتحلى
من ذلك الخير بعقوا تمييته وقبوله وما كتب له منه دون تطوره

ولا تاخير والجزاء العام الرئيع فى باب المكروه الحرمان الذى يوجبه
اما حجاب واردٌ او عدم ارتفاع حجاب حاصل فى المحل حاكم
عليه لولا ذلك الفعل السيئ لانتهى حكمه وظل الانسان منه او عدم
حراسة تقى ضرر ما اجتلبه الانسان الى نفسه بواسطة الفعل
السيئ وتعرّض له بقبيح العمل فهذه الاقسام من نوع الجزاء لا تتاخر
عن الفعل بل يترتب عليه عقيب صدوره من العامل ويشتمل هذا
المقام على اسرار الهية وكونية شريفة جدا لا يشهدها الا الاكابر
من اهل الحضور والشهود والمعرفة التامة ويعلمون من تفاصيلها
بمقدار معرفتهم التى يتبعها حضورهم ومن هذا المقام يشهد من يكشفه
على التمام سر الامر الصورى الجمعى الالهى ثم الرحمانى الذى تفرع
منه حكم الاصبعين فى اقامة القلب وازاغته ثم حكم الاصبعين
من كونهما اصبعين ثم اللّمّتين والافعال النفسانية الطبيعية المباحة
التى لا اجر فيها ولا وزر الا اذا ظهرت من الكمل والافراد ومن شاء الله
من المحققين الحاضرين مع الامر حين المباشرة من حيث الامر عنه
انه لو لم يبح له مباشرة ذلك الفعل ما باشره مع ما اضاف اليه
الاباحة بقوله كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تحرموا
طيبات ما احل الله لكم وغير ذلك وقوله صلى الله وسلم
ايضا ان الله يحب ان تؤتى رخصه ونحو هذا فان المباشر
للمباح الحاضر مع الافراد ومع الامر من كونه امرا يوجر على

وارداً او عدم
صح

كل مباح ويكتب فى ارتكابه اياه من الطائعين الممتثلين اوامر
سيدهم وقدوتهم مما يؤيد ما ذكرناه فى الحديث الثابت لما نبّه صلى الله
عليه وسلم بعض اصحابه على هذا السر واخبره ان له فى اتيان
اهله اجرا فتعجب الصحابى من ذلك فقال ما معناه اَلِى فى وضع
شهوتى اجرٌ فقال صلى الله عليه وسلم نعم ارايت لو وضعتها
فى حرام اكان عليك فيها وزر فقال نعم قال فكذلك اذا وضعتها
فى حلال كان لك اجرٌ او كما قال صلى الله عليه وسلم ويمتاز الكمّل
والافراد فيما ذكرنا عن سواهم بحال وحضور وعلم زائد على ما نبهنا
عليه يختصون به ربما نلوّح بطرف منه فيما بعد ان شاء الله ويعلم
من هذا المقام ايضا الجزاء الابدى المستمر الحكم فى الشر والخير والثابت
الى اجل متناه وسر المجازاة على الخير والشر والموازنة بالمثل فى الشر
والتضعيف فى الخير الى عشرة امثاله والى سبعمائة ضعف وما شاء الله
من الزيادة بحساب وبغير حساب وسر المجازاة على بعض الاعمال
لبعض العاملين فى الدنيا والاخرة وفى الاخرة دون الدنيا
والمجعول هباء منثورا حتى لا تبقى لعين العمل صورة تترتب عليها
مكافاة بالخير ويعلم ايضا من كمل له التحقق بهذا المقام المشار اليه
سر العمل المرتفع عن مراتب المجازاة والموازناة المتعينة المنبه
عليها ولسانه وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ومثله
مما ورد وثبت فان هذا الصنف من الاعمال لا يتعين له جزاء
معلوم لغير من ظهر به فانه الهى باق على اصله لا تعلق له بسوى
الحق

ونسان حكمه من باب الاشارة لا التفسير من وجد في رحله فهو
جزاؤه وقد لوحت بطرف من هذا فيما مر في باب الحمد وتنزل
الجزاء على الحامدين بحسب علومهم ومعتقداتهم في المحمود ومراتبهم
وحظوظهم عنده فانها متعلقات هممهم وقبلة مقاصدهم منه
وتبينت ان ثم من ليس لقصده وهمته والافعال المنسوبة اليه والظاهرة
به من حمد وغيره غاية ولا مستهدف سوى الحق المطلق فجزاء
مثل هذا خارج عن المراتب والاقسام المعروفة فليتلمح من هناك على
انه سنزيد ذلك بيانا عن قريب ان شاء الله ويعلم ايضا من هذا
المقام سبب اختلاف الاعمال من حيث هي اعمال للمسمين عاملين
والمقامات التي تستقر فيها الاعمال في آخر مدى ارتفاعها وارفعها
وما اول تلك المقامات منها وايها اغلب حكما بالنسبة الى
الاعمال الظاهرة وبالنسبة الى الاعمال الباطنة ايضا وما اعلاها
وآخرها وما المقام الذي نزل منه الجزاء الكلي الاصلي المتنوع
والمنقسم بحسب مراتب الاعمال المختلفة الظاهرة في الاوقات
المختلفة بالعاملين المختلفي المقاصد والعلوم والعقايد والتوجهات
والاحوال والمواطن والمقامات والازمان والنشآت
وهذا المقام المترجم عن بعض احكامه وخصايصه يحتوي على نحو
ثلثة آلاف مقام او اكثر وله اسرار شريفة نزهة نزيهة
تعز معرفتها ويقل وجدان الواقف عليها ولولا ان الخوض

في تفصيل اتمامها يحتاج الى فضل بسط ويفضي الى ايضاح ما يحرم كشفه
من اسرار الربوبية لاظهرت ما يدهش العقول والبصاير ويشرح الصدور
والسراير ولكن لا مظهر لما شاء الحق اخفاءه من اسراره المستورة و
ولا كاتم لما احب بروزه وظهوره ثم نعود الى اتمام ما وقع الشروع
في ايضاحه اولا فنقول واما وجوه القلب المشار اليها آنفا
فخمسة على عدد الحضرات الاصلية المذكورة ولا يمكن ان يصدر
من احد فعل ما من الافعال الا ولا بد ان يكون ذلك الفعل منصبغا
بحكم احدى هذه الوجوه او كلها فالوجه الواحد منها يقابل غيب الحق
وهويته وهو المسمى بالوجه الخاص عند المحققين الذي ليس للوسايط
من الصفات والاسماء وغيرهما مما نزل عنهما فيه حكم ولا
مدخل ولا يعرفه ويتحقق به الا الكمل والافراد وبعض المحققين
ولهذا الامر من حيث الوجه الذي يقابله من قلب الانسان وغيره
في الوجه الظاهر مراتب ومظاهر وآيات من جملتها والياتها
كالحركة الاولى والنظرة والخاطر والسماع وكل ظاهر اول مما
لا يخفى على اهل الحضور ولا يترتب شرعا ولا تحقيقا في جميع العوالم
على هذا الوجه وما يخصه حكم ولا يدخل تحت قيد فانه الهي
باق على حكم التقدس الاصلي ولا يتطرق اليه شك ولا غلط
ولا كذب اصلا والمتحقق بهذا الوجه متى راقب قلبه مراقبة
لا تتخللها فترة بعد معرفته سر التجدد والخلق الجديد في كل نفس

حكم بكل ما خطر له واصاب ولا بد فانه لا تكرار عند كمال
تكرار في حضرة الحق وصاحب هذا المشهد والمقام كل خواطره
ادراكاته واقعة بالحق في مرتبة الاولية فالافعال الصادرة منه
من حيث جميع مشاعره وحواسه تترتب وتبتني على هذا الاسا س
الالهي فلا يصدر منه الا جميل حسن وما يوجب رفع الدرجة
ومزيد القرب في عين القرب لكن من باب المنة والاحسان
لا المجازاة فان اعمال صاحب هذا المقام الصادرة على هذا الوجه
قد ارتفعت كما ذكرنا من قبل عن مراتب الجزاء وقد اشير الى ذلك
بقوله تعالى وما تجزون الا ما كنتم تعملون الا عباد الله
المخلصين وبقوله وهل نجازي الا الكفور وبالتنبيه
المضمن في قصة كتب الفجار والابرار التي هي جزاء اعمالهم
وكون الواحد في سجين والاخر في عليين ولم يذكر للمقربين كتابا
ولم ينسب اليهم غير الشهود واختصاصهم بالعين التي
يطيب ويشرف بها مشرب الابرار فافهم ومن هذا المقام
قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله الاية وهذه الحالة
المذكورة لصاحب هذا المقام احدى علامات من كان الحق
سمعه وبصره واحدى علامات صاحب قرب الفرايض
ايضا باعتبار آخر يعسر شرحه وتصوره الا للنادر والوجه الثاني
من وجوه القلب يحاذي عالم الارواح ويأخذ به صاحبه

عنها

عنها وينتقش فيه منها بحسب المناسبة الثابتة بينه وبينها
وبحسب طهارة الوجه وصقالته الذي بهما يظهر صحة النسبة
وحكم رقيقة الارتباط التي هي كالانبوب والميزاب الذي يمر
عليه الفيض ويسري فيه ويصل به الى مستقر صاحب القابل وزكاته
وصقالته بالتحلي بالاخلاق المحمودة واجتناب المذمومة وعدم
تمكين القوى الطبيعية من الاستيلاء على القوى الروحانية
واطفائها بظلمتها وتكديرها اشعة انوارها حتى تضمحل احكامها
وآثارها بتعهد الاحكام الطبيعية المضادة لها وهذا الشرط اعني
حفظ صحة كل وجه وحاله والصفات المختصة به من الغلبة
المحذورة من الضد ومن الانحراف عن اعتداله الوسطي الى
طرف الافراط او التفريط معتبر في كل وجه من هذه الوجوه
فزكاة الوجه الاول المقابل لغيب الحق بصحة المسامتة وخلوه
عن كل قيد وحكم كوني ودقيقته اطلاقه عن القيود وطلسته
وعروه عن النقوش وحياة تلك الرقيقة بدوام الافتقار المحقق
والتوجه الذاتي العاري عن التمحل والتكلف والوجه الثالث
يقابل به صاحبه العالم العلوي وقبوله لما يريد الحق القاءه
اليه من حيث هو يكون بحسب صور هذا الانسان التي له في
كل سماء كما نبه على ذلك السيد الحبر ابن عباس رضي الله عنه ووافقه
عليه المحققون من اهل الله وخاصته قاطبة وزكاة هذا

الوجه

اللاتين

واحياء رقيقته هو بما مرّ ذكره في وجه الارواح ويحفظ الا...
في الاوصاف الظاهرة الحفظ المتوسط المانع من التفريط
والافراط ولن يتحقق احد بذلك ما لم يعرف نسبته من كل
عالم ويراعي حكم الموازنة والمناسبة في ذلك وتفصيل كله
ذوقا ما اجملت الشريعة الالهية الحقة ذكره وتكفلت
السيرة النبوية المحمدية الكمالية ببيانه بالفعل والحال بعد
الافصاح عنه مجملا فحينئذ متى حكم واصاب وعرف
كيف يتحرى طريق الحزم والصواب والله المرشد والوجه
اللغوي يقابل به عالم العناصر وتركيبه واحياء رقيقته ايضا
معلوم بالموازين الربانية المشروعة والمعقولة وعمدته امران
احدهما استعمال الحواس والقوى فيما تتعين المصلحة فيه
بحسب الاستطاعة والامكان وتقديم الاهم فالاهم والمبادرة
الى ذلك والآخر كفها عن كل ما ليس بمهم فضلا عن استعمالها
في الفضول وما لا ينبغي استعمالها فيه او يجب الاحتراز
عنه والوجه اللغوي يقابل عالم المثال وله نسبتان نسبة
معنوية وتختص بعالم خيال الانسان وطهارته تابعة
لطهارة الوجه المتقدم المختص بعالم الحس والشهادة
منضمة الى ذلك بتحسين المقاصد حال تصورها وانتشائها
في الحس المشترك والحضور مع الخواطر ونحو ما لا يستحسن

١١٧

منها فان هذه امور يسري حكمها فيما يصدر عن الانسان من الاعمال
والانفاس وغيرهما وهكذا الامر في الحس الظاهر وقد نبهنا
على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم اصدقكم حديثا فان الخيال (اصدقكم رؤيا)
لا ينتقش فيه الا ما انتقل اليه من عالم الحس فان اختلف
فمن حيث تغيير التركيب وتجدده واما المفردات فمستفادة
من الحس لا محالة فمن صح وجه حسه وقواه الحسية صح له
وجه خياله والنسبة اللغوي تختص بعالم المثال المطلق
وكمال استقامتها من حيث حصة الانسان منها ناتج
عن استقامة الوجوه الثلثة المذكورة بعد الوجه الغيبي وصحتها
فاعلم ذلك **فصل** يتضمن الكلام على ما تبقى من اسرار معاني
لفظة الدين وبيان سر التكليف وحكمته واصل منشائه وما
يتعلق بذلك من الامور الكلية واللوازم المهمة بلسان مقام
المطلع واحدية الجمع ولنقدم قبل الشروع في الكلام على ما
ترجمنا عليه مقدمة تنبه على نكتة مفيدة مهمة يجب
التنبيه عليها فنقول اعلم ان سر كل شيء هو ما خفي من
شانه او بطن منه سواء كان الباطن امرا وجوديا يمكن
ان يدرك ببعض الحواس او كلها كتجويف باطن قلب الانسان ن
مثلا وما فيه من البخار بالنسبة الى ظاهر جلدة بدنه وكدهن
اللوز ونحوه مثلا بالنسبة الى صورة اللوز او كان امرا معنويا
كالقوى والخواص التي اودعها الحق سبحانه في الارواح

بالنسبة الى المظاهر والصور الجزئية التي بهما تظهر تلك الخواص وتكمل
الحق بها افعال تلك القوى كالقوة المسهلة في السقمونيا والقوة
الجاذبة للحديد التي للمغناطيس وقد يكون الامر المضاف اليه
السر معنى مجردا لا ظهور له في الاعيان بل يتعقل في الاذهان
لا غير كالنبوة والرسالة والدين والتقى والايمان ونحو ذلك
فان نسبة السر الى هذه الامور ليس على نحو نسبته الى الامور المتحققة
الوجود في الاعيان فاذا قيل ما سر النبوة وما سر الشريعة
وما سر الدين فالمراد بالسر هنا عند المحققين هو اصل الشيء عنه المسؤول صح
او ما خفي من امره الذي من عرفه عرف علة ذلك الشيء و
خاصيته واصل منشائه وسبب حكمه وظهوره ولوازمه
البينة والخفية **وللدين** سر يعرفه من يعرف حقيقة
الجزاء واحكامه وللجزاء سر ايضا تتوقف معرفته على معرفة الافعال
التي تترتب عليها الجزاء وللافعال ايضا من حيث ما يجازى
عليها من نسبت اليه وظهرت منه سر تتوقف معرفته على
معرفة التكليف فانه ما لم يكن تكليف لم تتقرر الافعال المشروعة لم يتقرر امر ونهي
المتفرعة عن الاوامر والنواهي لا يتعقل الجزاء المجعول يوجبان تركا او فعلا
في مقابلة الافعال التي هي متعلقات الاوامر والنواهي ومتى صح
فالتكليف اذا اصل هذه الامور المذكورة وله ايضا سر وحكمة
سننبه عليه ان شاء الله فانه قد ذكرنا من سر الافعال والمجازاة

وما يختص

وما يختص بهما ما قدر الحق ذكره ونبهنا على كثير من الاسرار
الالهية المتعلقة بهذا الباب وما اذا تامله اللبيب وفهمه
ثم استحضره لم يعزب عنه شيء من كليات اسرار الدين واحكامه
ولوازمه الاصلية وقد شاء الله ان اختم الكلام على هذه
اللفظة من هذه الاية بذكر ما تيسر من امهات اسرار الدين
وانبه على اصل التكليف وسره وحكمته المعرفة بمرتبته
وثمرته وطي جدواه وفاء بما التزمته في اول الكتاب من التنبيه
على اصول ما يقع الكلام عليه في هذا التفسير مما يتضمنه الفاتحة
فاقول كل نسبة تعقل بين امرين فان تحققها وثبوتها يتوقف
على ذينك الامرين لا محالة والتكليف نسبة لا تتعقل الا بين مكلف
قادر قاهر عليه وبين مكلف له صلاحية ان يكون محلا لنفوذ اقتدار
المكلف وقابلا لاحكام تكليفه ولما علمنا بالله او قل بما نورنا به سبحانه
عقولنا وبصائرنا ان له تعالى الكمال المطلق الاتم بل ينبوع كل كمال ثم هو صح
عرفنا بواسطة نبيه صلى الله عليه وسلم حين قال له في كتابه
العزيز قل كل يعمل على شاكلته تحققنا بما نورنا اولا وبما اخبرنا ثانيا
ان الاحكام والافعال الصادرة منه سبحانه تصدر منصبغة
بالوصف الكمالي فليس منها حكم ولا فعل الا وهو كامل مشتمل
على فوايد واسرار وحكم شتى لا يحيط بها علم احد سواه وانما غاية
الخلق وقصاراهم ان يعرفوا اليسير منها بتعريف منه سبحانه ايضا

لا بتسلط كسبي ولا على سبيل الاحاطة بذلك اليسر لكن مع هذا لا
شك ان افعاله وان كانت من حيث صدورها منه ونسبتها
اليه كما قلنا خيرا محضا وكمالا صرفا فانها متفاوتة في نفسها بحسب
مراتب الاسماء والصفات والمواطن والحضرات فبعض تلك
الافعال يكون لما ذكرنا اعظم جدوى من البعض واجل قدرا او
اتم احاطة واشمل حكما واكثر استيعابا للحكم والاسرار والحكم
التكليفي من اجل الافعال والاحكام واتمها حيطة واشملها
حكما فانه عنوان العبودية المنسحبة الحكم على كل شيء بشرط ان
كل من في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا وقوله
الله خالق كل شيء وان من شيء الا يسبح بحمده ولا شك ان
كل مسبح لله مقر بعبوديته له بل نفس تسبيحه بحمده اقرار منه
بالعبودية لله اقرار علم كما اخبر سبحانه بقوله كل قد علم صلاته
وتسبيحه فكل ما ينطلق عليه اسم شيء فهو داخل في حيطة
هذا الحكم والاخبار الالهي وقد اسلفنا من قبل ان لكل حقيقة
او صفة تنضاف الى الكون بطريق الخصوصية اي من حضرة تعين
الممكنات او بطريق الاشتراك بمعنى انه تصح نسبتها الى الحق
من وجه وباعتبار والى الكون ايضا كذلك فان لها اي لتلك الحقيقة
اصلا في الجناب الالهي الى ذلك الاصل ترجع والى الحق من حيث
ذلك الاصل يستند والتكليف من جملة الحقائق وانه ظهر بين اصلين

هما له كالمقدمتين او كالابوين كيف قلت وهكذا كل امر ظهر
في مراتب التفصيل فانه لا بد وان يكون ظاهرا بين اصلين في
احدى حضرات النكاحات الخمس المذكورة من قبل فالاصلان
الاولان حضرة الوجوب والامكان او قل حضرة الاسماء والا عيان
كيف شئت والنكاحات فقد عرفت حديثها وانت متى راجعت
ما اسلفناه في بدء الايجاد وسره وسر الوصلة تذكرت ما
بينا من ان الاحدية لا تقتضي اظهار شيء ولا ايجاده وان الحق
من حيث ذاته واحديته غني عن العالمين لا يناسب شيئا
ولا يرتبط به ولا يناسبه ايضا شيء ولا يتعلق به فان التعلق
والمناسبة انما ثبتنا من جهة المراتب بحكم التضايف الثابت بين
الالهية والمألوهية والخالق والمخلوق وغير ذلك مما هو واقع بين كل
متضايفين وكل مرتبتين من شأنهما وقد مر ان الاثر لا يصح
بدون الارتباط والارتباط لا يكون الا للمناسبة فتذكر تفصيل
ما ذكر في ذلك ففيه غنية عن التكرار والله المرشد ثم نرجع
ونقول فالاصل الواحد الذي يستند اليه التكليف هو
الايجاب الالهي المختص بذلك الجناب وهو ايجاب ذاتي منه
عليه قبل ان تظهر للغير عين او يثبت ولمرتبته حكم ولسان مقام
هذا الاصل هو الناطق في الكتاب العزيز بقوله كتب ربكم على
نفسه الرحمة وبقوله وحقت كلمة ربك وبقوله ولكن حق

القولُ منى وكان على ربك حتما مقضيا وما يُبدَّلُ القولُ
لدىّ ونحو ذلك وفى الاخبار النبوية وجبت محبتى للمتحابين
فى الحديث وان حقا على الله ان لا يرفع شيئاً من هذه الدنيا
الا وضعه ونحو مما يطول ذكره والاصلُ الآخرُ الذى منه
نشاء التكليف وبه ظهر سرُّ المجازاة بما لا يتوافق من بعض
الوجوه هو ان التجلى الوجودى المقتضى ايجاد العالم وان شئت
قل الوجود الفايض من ذات الحق على حقايق الممكنات له
الاطلاق التام عن ساير القيود الحكمية والصفات التعيّنية
المتكثرة الامكانية ومن حيث انطباعه فى اعيان الممكنات
او قل اقترانه وانبساطه عليها وظهوره بحسب مراتبها الذاتية
واستعداداتها كما بيّن لك من قبل اضيفت اليه اى الى الوجود
المنبسط المذكور الاوصاف المتعددة المختلفة وتقيد بالاحكام
والاسماء والنعوت تقيدا غير منفك عنه بحيث استحال تعقله
وادراكه مجردا عنها جميعها بل قصارى الامر التجرد عن اكثرها
واما عن جميعها بالكلية فمحالٌ الا بالفرض وانتهى الامر
الاستقصاء الى قيد واحد اضافى هذا فى اعلى مراتب الاطلاق
فلا جرم اقتضت الحكمة العادلة وحكم الحضرة الجامعة الكاملة
ظهور سر المجازاة وقضية بت المناسبة والموازنة المحققة
فظهر التكليف الالهى للعباد كلهم وكل ما سواه عبد متعينت

القيود الامرية والاحكام الشرعية فى مقابلة ما عرض للوجود
من التقيدات العينية واحكام المراتب الكونية الامكانية والعبادات
المتفرقة على نمط خاص فى مقابلة ما يختص بكل موطن وعالم وزمان
ونشأة وحال به من الاحكام وتقتضيه بحيث لا يمكن تعين
الوجه فيه ولا ظهور الحق وتعرفه الا بحسبه فتقررت العبادات
كما قلنا فى اصل كل عالم ايضا ودور ووقت خاص وموطن
ونشأة وحال ومزاج ومرتبة بحسب ما تقتضيه حكم الحال والزمان
وما ذكر وبحسب الصفات اللازمة لكل ذلك ايضا وثبت ذلك جميعه
فى الكاينات كثبوت الحكم المذكور آنفا هناك لا جرم لو انتهى الانسان
الذى هو الانموذج لجميع الممكنات والنسخة الجامعة لخصايصها
وحقايقها فى امره وحاله وترقيه الى اقصى مراتب الاطلاق
علما وشهودا وحالا ومقاما وتجريدا وتوحيدا فانه لا يتصف
بالحرية التامة الرافعة لجميع الاعتبارات والنسب والاضافات
واحكام القيود اصلا بل ولو ادعى ما عسى ان يدعى بحيث
ان تسقط عنه الاحكام التقييدية الامكانية والصفاتية
الاسمائية ايضا بعد سقوط التكليفات الامرية عنه وخروجه
عن حصر الاحوال والنشآت والمواطن والمقامات فلم يحصره
عالم ولا حضرة ولا غيرهما مما ذكر لا بد وان يبقى معه حكم
قيد واحد امكانى فى مقابلة القيد الاعتبارى الثابت فى انتهى

مراتب الاطلاق للوجود المطلق وهذا القيد الباقي للانسان هو
حظه المتعين من غيب الذات الذي قلنا غير مرة انه لا يتميز
لنفسه من حيث هو الا باطن ولا تعين فيه لنفسه
بشيء فتعينه اي تعين الغيب المذكور من حسب ما به ظهر
متعينا وهو حاله المسمى فيما بعد بالممكن فافهم وبهذا التعين
ظهر سر ارتباط الحق بالانسان وارتباط الانسان به من
حيث يدرك الانسان ومن حيث لا يدري ولما ذكرنا توقف
تعقل الوجود المطلق على نسبة او مظهر يفيد التعين ولو غيبيا
لا عينيا كتوقف ظهور العين التي هي شرط في التعقل على الوجود
واما عدم شعور قوم من اهل الشهود الحالي هذا التميز
فلا ينافي ثبوته في نفسه فان الكمل والمحققين من اهل
الصحو المخلصين من ورطة السكر والمشاهدات المقيدة
عند استوائهم من وجه في مركز مقام الكمال الاحاطي
الجمعي الاحدي الوسطي المعاينين من اطراف المحيط واهلها
ما خفي عن المنحرفين يحكمون بما ذكرنا ثم نقول
ولكل واحد من هذين القيدين قيد الوجه وقيد الانسان
حكم نافذ ثابت يعطي آثارا جمة يعرفها الاكابر ويشهدونها
من انفسهم ومن سواهم وفي احوالهم فيعرفون من الكل
بل ومن الاشياء كلها ما لا يعرفه شيء ومن نفسه فضلا انه يعرفه

من سواه

من سواه واما احكام التكاليف والقيود اللازمة لها فتفاوت
في الخلق بالقلة والكثرة والدوام وعدم الدوام بحسب القيود المضافة
الى الوجود من جهة كل فرد من افراد الخلق فمن كانت مرآة عينه
الثابتة في ضرب المثل اقرب الى الاعتدال والاستواء وصحة
الهيئة والشكل مناسبة الاحوال والصفات والقوى والاحكام
بحيث لا تظهر في الاثر المنطبع فيها والظاهر بها حكما مخالفا
لما تقتضيه الامر في نفسه لذاته من حيث هو كان اقل المجالي
تكليفا واعظمها استحقاقا للمغفرة الكبرى التي لا يعرفها اكثر المحققين
واقربها نسبة الى الاطلاق واسرعها انسلاخا عن الاحكام
الامكانية والصفات التقييدية ما عدا القيد الواحد المنبه عليه
كنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثم الكمل من عباد الله من الانبياء
والاولياء ولهذا وغيره قيل له ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تاخر وابيح له ولمن شاء الله ما حجر على الغير وصاحب هذه
المرآة التامة هو العبد المحقق ذو القدم القدم والفضيلة الذاتية
الاولية الذي لم يؤثر بعض القبول في صورة ما تجلى فيه ضررا
ولا نقصا وتغييرا ولا اكتسب الاثر المنطبع منه وصفا متجددا
لم يكن ثابتا له ازلا سوى نفس التعين بحسب القيد الواحد الذي لا مندوحة
عنه بخلاف غيره فهو اعني هذا العبد يحاذي ويقابل كل شيء
بالطهارة الصرفة ليظهر كل من شاء بما هو عليه في نفسه وكل
بالطهارة

من هذا شانه فانه يحفظ على كل شيء صورته الذاتية الاصلية على
نحو ما كانت مرتسمة في ذات الحق ومتعينة في علمه ازلا ما دام ظ
بحاذيا له فان انحرف عن كمال المسامتة لاقتضاء حكم حقيقة الاخر حقيقته
فلا يلومن الا نفسه من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك اف
فلا يلومن الا نفسه انظر ما الذي اخبرك صلى الله عليه عن ربه انه
انه قال لك وافهم عنه وقد اخبرتك انك من وجه مرآة وجوده
ومو مرآة احوالك وكررت وربما زعمت اني طولت فاذكر فوالله
لقد اوجزت واختصرت ولو عرفت ما ذكرت لك لطار قلبك ولذ يشن
لبك ولكن والله ما اراك تفهم مقصودي وانت معذور كاني
في التلويح بهذا القدر من هذا المقام مجبور ومامور واما حكم نحسب
من نزل عن هذه الرتبة والمقام من الخلق كان من كان فيحسب
قربه وبعده من المقام وزنا بوزن لا ينخرم ولا يختل فان ذلك
من سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا فاذا عرفت هذا فاعلم
ان الاحكام التقييدية ان انضافت الى الوجه من جهة مرتبة
موجود ما من اربعة اوجه مثلا او خمسة حتى اقتضى كل وجه منها
حكما وتعينا وصفا وحالا خاصا لم يكن ينضاف الوجه بدونه
فان حكم التكليف يظهر فيه وينفذ من حيث تلك الوجه الخمسة وبحسبها
وتقل الاحكام التكليفية وتكثر بحسب الوجوه التي للممكن وما تعطي من
الآثار المضافة الى الوجه وسبب كثرة الوجوه هو تضاعف احكام

الامكان لكن بالنسبة الى كل ممكن لكثرة الوسائط بينه وبين
موجده لنقص القبول وقصور الاستعداد الذاتي لا للجود الاستيعابي
فان الانسان من حيث صورته اكثر الموجودات وسايط من حيث
سلسلة الترتيب واخرها ظهورا لكن انما كان ذلك ليجمع سر كل
واسطة ويحيط بحكم ما اشتملت عليه الدائرة ويختم به من حيث
انه آخر مستمد مع انه من مرتبته يحصل المدد للقلم الاعلى الذي هو
اول ممد من الوسائط بعد الحق فافهم وهنا تفصيل يطول
ذكره ولما كانت مراتب الموجودات من الوجه الكلي ينحصر في خمس
مراتب كل مرتبة منها تقتضي احكاما شتى كما اسلفنا لذلك كانت
اصول التكاليف خمسة فالخمسة التي تختص بالمكلف هو حكم عينه
الثابتة من حيث تميزها في علم الحق ازلا وحكمه من حيث روحانيته
وحكمه من حيث صورته ونشاته الطبيعية وما يختص بها وحكمه
من حيث العماء باعتبار سريانه في المراتب المذكورة والحكم الخامس
من حيث معقولية الامر الجامع بين هذه الاربعة باعتبار الهيئة
المعنوية الحاصلة من الاجتماع المذكور وذلك هو حكم مقام احدية
الجمع فافهم ويستلزم ما ذكرنا حكم الاسم الالهي والشان والموطن
والمقام والسر الجامع بين سايرها واستلزمت هذه الخمسة اخرى
هي الشروط التابعة للخمسة المذكورة والمتشعبة منها احدها
سلامة عقل المكلف وسن التكليف والاستطاعة من صحة

وبحوها والعلم المتوقف على بلوغ الدعوة والدخول تحت حيطة
اثر الوقت الالهي من حيث تعينه كمواقيت الصلوة وصوم
رمضان واداء الزكوة في راس الحول والحج في ذي الحجة ونحو ذلك الحول صح
فكانت لما ذكرنا اركان الاسلام خمسة وكذلك الايمان وكذا
الاحكام الخمسة والعبادات الكلية وجنة المجازاة وبرزخ
شجرتها ومنبع انهارها هو ما سلف في باب الفواتح من ان الاعيان
الكونية لما كانت شرطا في تعين احكام الاسماء والصفات وظهور
نسبة اكمليتها في الوجود العيني بنفوذ احكامها في القوابل ورجع
تلك الاحكام بعد الظهور التفصيلي المشهود الى الحق على مقتضى معلوميتها
ومعقوليتها باطنا في حضرة الحق اقتضى العدل والجود المحبوب ان
عوضت بالتجلي الوجودي فظهرت به اعيانها لها ونفذ حكم
بعضها في البعض بالحق جزاء تاما وتفضلا وعدلا شاملا عاما فافهم
هذا الاصل الشريف فان جميع انواع المجازاة الاجمالية والتفصيلية
متفرعة فان جميع عنه وعن الاصل المتقدم الذي بينت انه سبب
سبب التكليف وان التكليف بجازاة اوجبها تقيد الوجود بالاعيان
على نحو ما مر ذكره فاذكر ترشد ان شاء الله لسان جمع
هذا القسم وخاتمته لما كانت الفاتحة منقسمة بالتقسيم الالهي
ثلثة اقسام وقد انتهى ما يسر الله ذكره في القسم الاول منها
وكان الوعد الالهي قد سبق ان يكون خاتمة الكلام على كل اية

وقسم

وقسم بلسان الجمع والمطلع جاز لنا ان نقبض عنان العبارة
عن الخوض في هذا النمط بلسان البسط ونشرع فيما سبق الوعد بذكره
فنقول باللسان الجمعي ونبدا ببسم الله الرحمن الرحيم اعلم
ان التسمية من كل مسم لكل مسمى تنبيه عليه لمن هو مجهول
عنده او تذكير به ان كان مما قد علمه المذكر له ثم تسميته او اظهار له
من حيث صفة خاصة او حالة او مرتبة او زمان او موطن او
المجموع وتسمية الشيء نفسه مع علمه بها تنبيه للغير او ترغيب منه
من حيث انه بمثابة ان تخشى وتحذر او ترغيب للمنبه فيما
عنده ذي الاسم من الامور التي يتعذر نيلها او معرفتها ابتداء
دون ذلك التنبيه او ما يقوم مقامه من المنبه حتى ينبه الشخص
شعر فرغب وسعى وطلب ليغنم او اتقى وحذر ليسلم وسواء
كان ذلك مقيدا بوقت او حال او غيرهما من الشروط او لم يكن
فافهم واما اسم الله فانه وان تقدم القول فيه بما شاء الحق ذكره
فلا بد من تتمة يتترعها هذا اللسان الجمعي فنقول الاشتقاق
المنسوب الى هذا الاسم راجع الى المعنى المتشخص منه في اذهان
المتصورين لا الى حقيقته لان احد شروط الاشتقاق ان يكون المعنى
المشتق منه سابقا على المشتق وهذا لا يصح في حق هذا الاسم
ولا في حق شيء من الحقايق فان للحقايق وخصوصا لهذا الاسم
التقدمة على ساير المفهوم والمفهومات المتصورة وقد كان ثابتا

لمسمّاه قبل وجود المتصور والمتصورين لمعنى الالوهية مطلقاً وتقيداً فكيف
يصح فيه الاشتقاق المعلوم واما اختصاصه بهذه الحروف دون
غيرها فذلك لسرّ يعرفه من يعرف اسرار الحروف ومراتب روحانياتها فيعلم يعرفه صح
سعة دايرة حروف هذا الاسم وحكم بسايطها وعظم افلاكها ونسبتها
لما وضعت بازائه وان هذا اللفظ اتم تادية للمعنى الذى وضع له و
اقرب مطابقة من غيره من الاسماء اللفظية المركبة من غير هذه الحروف
عند من ادرك مدلول هذا الاسم وتصوره فى انهى مراتب الادراك
واعلى مراتب التصور واعلم ان الاتم شهوداً وعلماً بكل منادى
ومدعو ومذكور ومسمّى من اصح الموجودات تصوراً له والاصح تصوراً
اصح استحضاراً والاصح استحضاراً بعد صحة التصور اتم احتظاءً
باجابة المدعو والمنادى عند ذكره او التوجه اليه او الطلب له او منه
واما ما غاب من حروف هذا الاسم فى مرتبتى اللفظ والكتابة
فاشارة الى ما بطن من المسمى به وما لا يقبل التعين منه فى عالم
الشهادة والغيب المقابل له فافهم واما الرحمن الرحيم فهو فى ذوق
هذا المقام المتكلم منه اسم مركب فلا يخلو كل منهما عما تضمنه
اللغة فبعموم الحكم الرحمانى الذى هو الوجود ظهر التخصيص العلمى و
ثم الارادى المنسوب الى الرحيم فيه تعينت الحصص الغيبية
صوراً وجودية كما ان بالرحيم ظهر الوجود الواحد متعدداً بالموجودات
الغيبية **قوله** الحمد لله رب العالمين تعريف باطلق مراتب الثناء

واوسعه وباول تعينات مطلق الاسماء الله بحسب الاسم الرب
وباوسع افلاك الاسم الرب المحيط بالعالمين والدائر عليهم بسرّ التر بية
والسيادة والملك التام والاصلاح وباظهار سرّ ارتباط العالم
بالرب من كونه عالماً واما سرّ الحمد فمن اغرب احكامه التى يقتضيها
ذكرها هو حمد الحق الحمد والموجه اليه ايضا بنفسها ذاته سبحانه
للثناء فان علم الحق بان الثناء ثناء هو المقتضى للشهادة اذ لا شهادة ده
فى الحقيقة الا بعد العلم ولا امر ثبت ولا حكم ينفذ لغير الحق الا
بعد شهادة الحق بانه مستحق لما شهد له به واضيف اليه ولما اضاف
الحق الحمد لنفسه بحكم تجلى ثبت له ذلك وتعينت مكانته واما
حمد الحق الكاينات فهو بذواتها اى بما تقتضيه كل شئ لذاته
من الامور المحمودة فيظهر اعيانها ويعرف البعض للبعض حتى يعم
التعريف والاشهاد فيشمل الحمد الذى هو الثناء كل شئ من الحق بكل
شئ فمجموع العالم محمود بجملة ما يشتمل عليه من الصفات والاحوال
المرضية بالنسبة شتى والغير المرضية بلسان الارادة والكمال المطلق
والتوحيد الفعلى والذاتى والحكمة الباطنة من حيث انه ما من
شئ الا وهو شرط فى ظهور كمال القدرة وغيرها من الصفات وان
كمال رتبة العلم والوجود المتوقفين على ظهور التفصيل الكونى
متوقف على كل فرد من افراد الموجودات فكل ما توقف عليه
حصول المطلوب فهو مطلوب ومشكور من حيث ان به ظهر ما
اريد

ظهوره فافهم واقنع فهذا اللسان لا يحتمل الاطناب وحمد الحق
الخلق بالحمد ايضا وذلك باظهاره عين الحمد حيث شاء من العوالم
وجعله صفة من اراد من اهل تلك العالم فيظهر حكم الحمد بالحق فيمن قام
به وصار صفة له فان المعاني توجب احكامها لمن قامت به و
اما حمد الحمد الحق او نفسه او الكون فهو بظهور حكمه وقيامه بالمحمود
او فيه وقد مر حديثه من قبل قوله الرحمن الرحيم ليس تكرارا
لما في البسملة بل للواحد تخصيص حكم التعميم وللآخر تعميم حكم التخصيص
ومتعلق احدهما الحكم الدائم مقتضى حكم معنى الامر باطنا مطلقا وللآخر
الحكم المقدر المشروط ظاهرا وباطنا وسر ذلك وتفصيله ان الرحمة
رحمتان رحمة ذاتية مطلقة امتنانية هي التي وسعت كل شيء
ومن حكمها السارى في الذوات رحمة الشيء بنفسه وفيها يقع من
كل رحيم بنفسه الاحسان او الاساءة بصورة الانتقام والقهر
والقهر
فان كل ذلك من المحسن والمنتقم رحمة بنفسه فافهم ومن حيث
هذه الرحمة وصف الحق نفسه بالحب وشدة الشوق الى لقاء
احبابه ومنه المحبة بهذه الرحمة لا سبب لها ولا موجب ولمنتهى
في مقابله شيء من الصفات والافعال وغيرهما واليها اشارت
رابعة رضي الله عنها بقولها احبك حبين حب الهوى
وحبا لانك اهل لذاكا فحب الهوى لمناسبة ذاتية غير
معللة لشيء غير الذات واما حب انك اهل لذاكا فسببه

المتيز له

المتيز له العلم بالاهلية ولهذه الرحمة من صور الاحسان كل
عطاء يقع لا عن سؤال او حاجة ولا لسابقة حق او
لوصف ثابت للمعطى له او حال مرضي يكون عليه مثلا
مطلقا ومن تخصيصاته الرتبات والخيرات الحاصلة في الجنة
لقوم بالسر المسمى في الجمهور عناية لا لعمل عملوه او خير
قدموه ولهذا ثبت كشفا ان الجنات ثلث جنة الاعمال
وجنة الميراث وجنة الاختصاص وقرائنه على جميع ذلك
في الكتاب والسنة وورد في المعنى انه تبقى في الجنة مواضع
خالية يملأها الله بخلق يخلقهم لم يعملوا خيرا قط امضاء
لسابق حكمه وقوله لكل واحد منكما ملؤها والرحمة الاخرى
هي الرحمة الفائضة عن الرحمة الذاتية والمنفصلة عنها
بالقيود التي من جملتها الكتابة المشار اليها بقوله كتب ربكم
على نفسه الرحمة فهي مقيدة مختصة بشروط من اعمال واحوال
وغيرهما ومتعلق طمع ابليس الرحمة الامتنانية التي لا تتوقف
على شروط ولا قيد حكمي ولا زماني فالحكمي قيد القضاء والقدر
اللذين اول مظاهرهما من الموجودات القلم الاعلى واللوح
المحفوظ والزماني الى يوم الدين والى يوم القيمة وخالدين
فيها ما دامت السموات والارض فرحمتا البسملة للتعميم
والتخصيص ورحمتا الفاتحة لما ذكرنا من الرحمة الذاتية

الاستينانية والتيسيرية الشرطية ومن هذا المقام مالك يوم الدين
فان المجازاة ذاتية وغير ذاتية فالوقت لغير الذاتية والذاتية
لا وقت لها لاطلاقها ولما كان للحق سبحنه لا ازل وفي
عالم ما يقتضي قبول الحكمين ذكر اليوم المشتمل على الليل والنهار
الذين هما مظهر الغيب المطلق المحو آيته والشهادة المبصرة
علاماته والمجازاة الذاتية واقعة بين الوجه والاعيان
باعتبار القبول الاول والعطاء الاول وقد مر ذكرهما عن
قريب والمجازاة الصفاتية والفعلية مثل قوله اعبدوني
واشكروني في مقابلة ما اسدى الى عباده من النعم الظاهرة
والباطنة وانا عند ظن عبدي بي وسيجزيهم وصفهم والدعاء
والاجابة ونحو ذلك لمرتبة الافعال واما متعلق قوله
سبحنه بلسان النبوة عند قول العبد ملك يوم الدين مجدني
عبدي فهو ما يستدعيه مقام العبودية العامة كنسبة
الرعية مع الملك بخلاف قوله تعالى في ذلك ايضا فوض
الي عبدي عند قوله مالك بالالف فان متعلقه ما تختص
خصوص العبودية من حيث الملك بالنسبة الى المالك من كمال
التفويض والاستسلام وحرافة الطاعة والاذعان فافهم
وما يتبع الجزاء كالحال والطاعة والعادة وما سبق ذكره
من معاني لفظة الدين فكلها احوال العبودية والطهارة

الحاصلة للعبد المحض الذي لا يعامل معاملة الاجير تحصل
له بامور منها ومن آياتها رفع المجازاة الصفاتية والفعلية
وسقي في مقامه من حكم المجازاة الذاتية ما يقتضيه الامر الذي
يمتاز به العبد عن الحق من حيث الذوق التي سلفت لكن بين
الكامل وغيره في ذلك تفاوت كثير قد سبق التنبيه عليه ايضا
في ذكر مراتب التمييز وللحال والطاعة وغيرهما من المعاني المذكورة
تخصصات وامتزاجات بين ربة العبد وربه ربة تخصصها
ما سبقت الاشارة اليه في الفصل السابق عند الكلام على مراتب
الاعمال ونتائجها فامعن التامل فيه وفيما يليه وما يذكر في
سر الذكر الشكر في آخر الكتاب ترى الغرائب **وصل** اعلم
انا بينا في غير ما موضع من هذا الكتاب ان العالم من حيث
حقيقته مرآة لاحكام الحضرات الخمس وان صور العالم ظاهرة
بحسبها وما من موجود عيني ولا امر غيبي الا وحكم هذه
الحضرات سار فيه كما نبهت عليه غير مرة وجميع الخواص
والاوصاف واللوازم المضافة الى الكون انما يظهر بحكم مقام
الجمع الاحدي الذي يستند اليه الاسماء والصفات والعوالم
فانها منفعلة ومتفرعة عنه وتابعة له وان كانت في هذا المقام
الاتم الانور الذاتي لا تتعدد بل يظهر عنها وفيها التعين
والتفصيل بحسب مراتب العالمين واحوالهم ومدركاتهم

ونظائرها ثم واذا تقرر هذا فنقول الكلام الالهي من اجل النسب
والصفات الكلية المستوعبة مراتب الايضاح والافصاح
وقد صدر من حضرة الحق ووصل الينا منصبغا بحكم الحضرات
الخمس الاصلية المذكورة وما اشتملت عليه فله كما اخبر صلى الله عليه
وسلم ظهر وهو الجلي والنص المنتهي الى اقصى مراتب البيان والظاهر
نظير الصور المحسوسة وله ايضا بطن خفي نظير الارواح القدسية
المحجوبة عن اكثر المدارك وله حد مميز بين الظاهر والباطن به
يرتقى من الظاهر الى الباطن وهو البرزخ الجامع بينهما بذاته و
الفاصل ايضا بين الباطن والمطلع ونظيره عالم المثال الجامع بين
بين الغيب المحقق والشهادة وله مطلع وهو ما يفيدك الاشراف
على الحقيقة التي اليها يستند ما ظهر وما بطن وما جمعهما وميز
بينهما فيدرك ما وراء ذلك كله وهو اول منزل من منازل الغيب
الذاتي الالهي وباب حضرة الاسماء ثم الحقايق المجردة الغيبية
ومنه يستشرف المكاشف على سر الكلام الالهي الغيبي
فيعلم ان الظهور والبطون والحد والمطلع منفهات لهذا الكلام
الكلامي ولغيره ومنازل لتعينات احكام الاسم المتكلم من
حيث امتيازه عن المسمى وللكلام من حيث انه ليس بشيء زائد على
ذات المتكلم رتبة خامسة تعرف من سر النفس الرحماني
وقد مر حديثه سيما من هذا الوجه فتذكر وقد انتهى القول في

القسم الاول من اقسام الفاتحة جمعا وتفصيلا وبسر الله الوفاء بما
التزمته واني وان بسطت القول فيما مر بالنسبة لمن لا يعرف قدر
هذا الايجاز فانما كان ذلك من اجل ان تحرير الكلام في القواعد وفي
امهات المسائل تفصح ما يأتي بعد من الامور المتفرعة على تلك الامهات
والتفاصيل التابعة لاصولها ولاسيما والسورة المتكلم فيها اصل
اصول الكلم ومفتاح جوامع الاسرار والحكم فجدير بمن قصد تفسيرها
ان ينبه على منابع انهار اسرارها ومطالع شموس انوارها ومجتمع كنوزها
ومفتاح خزائنها وحاصل مخزونها والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى
صراط مستقيم فاتحة القسم الثاني قوله تعالى اياك نعبد واياك
نستعين ولنبدأ اولا بعون الله ومشيئته بذكر ما يقتضيه ظاهر
اللسان ومرتبته ثم نترقى منه وفيه بالتدريج الى الباطن ثم الحد
والمطلع والامر المحيط الحاكم على الجميع كما يسر الله ذلك فيما مر
فنقول ايا ضمير منفصل للمنصوب واللواحق التي يلحقه من الكاف
والهاء والياء في اياك واياه واياي لبيان حكم المتكلم والغائب
والمخاطب ولا محل لها عند المحققين من ارباب اللسان من الاعراب
كما لا محل للكاف في ارايتك وليست باسماء مضمرة وما حكاه الخليل
عن بعضهم انه اذا بلغ الرجل الستين فاياه وايا الشواب
فشاذ لا يعول عليه والعبادة في اللغة اقصى غايات الخضوع
والتذلل ومنه ثوب ذو عبدة اذا كان في غاية الصفاقة

وقوة النسج كانه اشارة الى قبوله الانفعال والتاثير القوي واثر
معبدة مذللة واما سر باطن ظاهر اياك نعبد الآية فلانه
لما ذكر الحقيق بالحمد واجرى عليه صفات العظمة والجلال
ونعته بنعوت الكمال تعلق العلم او الذهن بمتصور عظيم الشان
جدير بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة به في المهمات فخوطب
ذلك المعلوم او المتصور المتميز بتلك الصفات حين تعين مرتبته
وصورة عظمته في ذهن المناجي بحسب معتقده فهو الذي علمه
ترتب اسناد تلك الصفات اليه وقيام المناجي حالتئذ في
مقام العبودية المقابلة للربوبية المستحضرة له عقيب ذلك باياك
نعبد يا من هذه صفاته اشارة الى تخصيصه بالعبادة وطلب
الاستعانة منه اي لا نعبد غيرك ولا نستعينه اقتصارا عليه
وانفرادا له وليكون الخطاب ادل على ان العبادة لذلك
المتميز بذلك التميز الذي لا يتحقق العبادة الا به واقران العبادة
بالاستعانة للجمع بين ما يتقرب به العباد الى ربهم وبين ما يطلبونه
ويحتاجون اليه من جهته وتقديم العبادة على الاستعانة لتقديم
الوسيلة على طلب الحاجة رجاء الاجابة كما نبه سبحانه على ذلك
بقوله اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة
ذلك خير لكم الآية واطلاق الاستعانة لتناول كل مستعان به
وبعد ان ذكرنا في هذه الآية ما استدعاه ظاهر مقامها مع الملائم

بطرف من الباطن فلنترق منه الى ما فوقه ولنذكر اولا ايها
المتامل بما اسلفناه قبل في حقيقة الذكر والحضور في بيان سر
جواب الحق عبده التالي المصلي حين قوله بسم الله الرحمن الرحيم
ذكرني عبدي لحديث لمسيس الحاجة اليه هنا ثم اعلم
ان الله سبحانه قد نبه الالباء على بعض اسرار ما نحن بصدد بيانه
تنبيها خفيا بقوله ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات
وكل عابد لشيء فانه متوجه الى معبوده لا محالة وتوجهه اليه
مسبوق بما بعثه على ذلك التوجه وباعثه على التوجه يتعين بحسب
ما استقر عنده من المتوجه اليه والمستقر صورة علمية منتشية
من دلايل ومقدمات تفيد الجزم اليقيني في زعمه او صورة ذهنية
متحصلة من اقاويل مسموعة او آيات وآثار مشهودة دالة على
امور يزعم انها كمالات وانها حاصلة لمن يضاف اليه تلك
الآثار وتستند اليه تلك الكمالات فحال ما تصور تلك الصفات
قايمة بموصوف ما منفرد بها دون غيره حكم بانه مستحق للعبادة
ورغب في الالتجاء اليه والتعبد له خوفا وطمعا او استحسانا منه
مع انه قد يكون ما حكم به لمن نسبت اليه تلك الصفات ودلت
عليه الآثار والآيات المسموعة والمدركة صحيحا ثابتا لذلك الموصوف
وقد لا يكون كذلك الا في زعم المعتقد لا في نفس الامر وتكون
تلك الصفات والآثار ونحوهما ثابتة لغير من اضيفت اليه وتلك

الاقاويل دالة على تشخصات متعينة فى اذهان القايلين بحسب آرائهم
وحدسهم وتصوراتهم فهى اعنى تلك الصور الذهنية الاعتقادية
من حيث اول حادث ومستحضر ما انشاءه وتصوره منفعلة عنه
ومن حيث السامع الاول القابل المستقبل نفسه من حيث هى بحسب
ما ثبت فى نفسه وتصوره منها لقول القايلين منفعلة مرة اخرى
وهلم جرا فالشخص اذا استقبل نفسه لما انشئ فى ذهنه وكان ناشيا
ايضا عن صورة اخرى منفعلة عن متصور آخر بتصور هو بالاصالة
منفعل هكذا ذاهبا الى اول فاعل منفعل وكون الامر كما تصور فانه يمكن
ان تكون المتوجه اليه بالعبادة فاعلا من حيث هو ومنفعلا من
حيث تعينه فى تصورات العقول والاذهان والظنون والاوهام
او ليس كذلك فيه نظر اما فى طور العقل فلا شك فى فساده
وبطلانه لما يستلزم ذلك من المحالات التى لا حاجة بنا الى ذكرها
فيها كتجويز انضباط الحق وتعينه فى تصور احد على ما هو عليه فى نفسه
مع استحالة ذلك فى نفس الامر فافهم ثم نقول وقد يكون الحاصل
فى نفس العابد المتوجه اثرا متركبا من مواد عقلية ومدركات حسية
ومن مسموعات ومظنونات فالادراك على اختلاف ضروبه المعنوية
والحسية تابع للمدرك فتوجه كل من شانه ما ذكر ليس الا الى صور
منشآت فى الاذهان شخصتها نفوس المتوجهين من مواد ظنونها
وآرائها او مما انتقل اليها من متشخصات اذهان من حكى لها

او نقل اليها او هى منتزعة من صفات وآثار وآيات قد المنتزع
اضافتها وثبوتها للموصوف بها ومنسوب اليه جمعها وان ذلك
كمال فى زعمه بمعنى ان من هو بهذه المثابة فجدير ان نعبده هذا
مع اعتراف كل منصف هذا شانه انه حال حكمه بمثل هذا الحكم
وتصوره هو فى نفسه ناقص وتصوره وغير ذلك من صفاته تابع
له لان الصفة تتبع للموصوف كما قلنا فى الادراك فالحاصل فى ذهنه
من صورة الكمال الذى يجب ان يكون حاصلا للمعبود صورة
ناقصة والمنسوب اليه ذلك الكمال الثابت نقصه بما ذكرنا
وغيره مجهول عنده فاين المطابقة الشاهدة بصحة التصور
الذى يتبعه الحكم التصديقى وقد ثبت ان الحاصل مما اشرنا
اليه كونه انشاء فى حال نقصه صورة ناقصة فى الكمال متحصلة
من اجزاء وهمية وخيالية او استجلاءات نظرية ضعيفة
غير مطابقة لما قصد تصوره ثم جعلها قبلة توجهه وتوقع منها
السعادة والمغفرة وقضاء الحوائج البس الله يقول ان الذين
تدعون من دون الله عباد امثالكم فادعوهم فليستجيبوا
لكم ان كنتم صادقين الست تعلم ان الذى انشاته فى ذهنك
منفعل منك بل انزل درجة منك من حيث انك محدثه فيا
من هذا شانه بالله عليك راجع نفسك وانظر هل يمكن ان يكون
لمثل هذا الحال والاعتقاد ثمرة او يرضى بها عاقل ذو همة عالية

في معتقده او عباداته وتوجهه في صلوة او غيرها من العبادات
واين المقصود من قوله تعالى فاستبقوا الخيرات الاية فاين المسابقة
واين التوجه الصحيح المصدق قول المتوجه الى الحق في زعمه اياك
نعبد وهو كاذب فانه لم يخاطب بهذا الا الصورة الذهنية التي
خلقها بعقله السخيف او وهمه وخياله ورايه الضعيف واني
ترجى ثمرة عبادة او صلوة هذا اساسها واين قسمت الصلاة
بيني وبين عبدي وذكره سبحانه الفاتحة واقسامها مجدني
عبدي وفوض الي وهذه بيني وبين عبدي وهؤلاء لعبدي
ولعبدي ما سال فبالله عليك هذه الصورة المنشئة في ذهنك
تقول شيا من هذا او تقدر على شيء منها مات المنشئون لتلك
الصور لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا انما الظن ببعض ما انتشا
نسبهم منهم على النحو المذكور واعلم ان في قوله صلى الله عليه وسلم
في حديث الفاتحة والصلاة يقبل من الصلاة ربعها نصفها
وتعديده الاقسام حتى انتهى الى العشر ثم قال وآخر توضع صلاته
كالثوب الخلق فيضرب بها وجهه اشارة الى ما ذكرنا من تفاوت
حظوظ المتعبدين وقلة جدوى الكثير منهم وحرمان آخرين
بالكلية وليس ذلك الا لما ذكرنا من تاسيس الامر على غير اصل
صحيح نعوذ بالله من ذلك ومثله ولنعد الان الى بيان الوجهة
التي هي قبلة قلوب المتوجهين وارواحهم وعقولهم ونفوسهم

وطباعهم من حيث احكام الصفات والاحوال الغالبة عليهم
بحكم هذه الامور المذكورة فان وجهة كل متوجه بحرف سفهم
اشارته حال توجهه وقوله اياك نعبد فنقول في ايضاح سر
ذلك لاصل شجرة الحضرة الالهية فروع يسري في كل فرع منها
من سر الالوهية بالسراية الذاتية من الذات المقدسة قسط بمقدار
ما يحتمله ذلك الفرع من اصله الا وان تلك الفروع هي الاسماء
الالهية الا وان تلك السراية الذاتية الاصلية عبارة عن
سريان التجلي الذاتي في مراتب اسمائه بحسب ما تقتضيه مرتبة كل اسم
منها ولذلك قلنا غير مرة ان كل اسم من وجه عين المسمى ومن وجه
غيره وفصلنا في ذلك ما يغني عن اعادة الخوض فيه والاطناب
ولما كان كل اسم من اسماء الحق سببا لظهور صنف ما من العالم
كان قبلة له فاسم ظهرت عنه الارواح وآخر ظهرت عنه
الصور البسيطة بالنسبة وآخر ظهرت عنه الطبائع والمركبات
وكل واحد من المولدات ايضا ظهر باسم مخصوص عينته مرتبة
الظاهر به بل حال المظهر واستعداده الذاتي الغير المجعول ثم
صار بعد قبلة له في توجهه وعبادته لا يعرف الحق الا من تلك الحيثية ولا يستند
منه تلك الحضرة وحظه من مطلق صورة الحضرة بمقدار اليه الا صح
نسبة ذلك الاسم من الامر الجامع لمراتب الاسماء كلها والصفات
واما الانسان فلما توقف ظهور صورته على توجه الحق بالكلية

اليه حال ايجاده وباليدين كما اخبر سبحانه ولاخرى بدايه الغيب وللاخرى الشهادة وعن الواحدة ظهرت الارواح القدسية وعن الاخرى ظهرت الطبيعة والاجسام والصور لهذا كان الانسان جامعًا لعلم الاسماء كلها ومنصبغًا بحكم حضرتها اجمع ما اختص منها بالصور وكل ما يوصف بالظهور وما اختص منها بكل ما بطن من الارواح وعلومها مما يوصف بالغيب والخفاء فلم يتقيد بمقام يحصره حصر الملائكة كما اشارت بقولها وما منا الا له مقام معلوم

ولا حصر الاجسام الطبيعية وبذا وردت الاخبارات الالهية بلسان الشرائع وغيرها فتوجه الانسان الحقيقي ان تجرد من رق المقامات وارتقى وخلص بالاعتدال الكمالي الوسطي عن احكام جذبات الاطراف والانحرافات الى الحضرة الهوية التي لها احدية جمع الجمع المنعوتة بالظهور والبطون والاولية والآخرية والجمع والتفصيل وقد مر للتنازل في الحديث عنهما ما قدر في الحديث ذكره وبيانه وسنزيد ذلك تفصيلا ان شاء الله وان مال عنه الانسان عن الوسط المشار اليه الى طرف لمناسبة جاذبة فاهرع وغلب عليه حكم بعض الاسماء والمراتب فانحرف استقر في دائرة حكم الاسم الغالب وارتبط به وانتسب اليه وعبد الحق من حيث

مرتبته واعتمد عليه وصار ذلك الاسم منتهى مرماه وغاية مبتغاه ووجهته من حيث حاله ومقامه حتى يتعداه ولما كانت مراتب الاسماء مرتبطة بعضها بالبعض واحكامها مشتبكة متداخلة بالتوافق والتباين الموضحين حكمي الابرام والنقض صارت احوال الخلق من حيث هم تحت حكم هذه المراتب ومحل آثارها متفاوتة مختلفة لان اجتماعات تلك الاحكام الاسمائية تقع في المراتب الوجودية على ضروب فتحصل بينها كيفيات معنوية مقرونة بتقابلات روحانية فتحدث في البين ما يشبه المزاج في كونه متحصلا عن تفاعل كيفيات ناشية عن امتزاج واقع بين الطبايع المختلفة وقواها ونظيرها هناك التقابل والتباين الذي بين الاسماء فتظهر الغلبة لبعض المراتب الوجودية والاسمائية كغلبة بعض الطبايع هنا على البعض حتى يقال هذا مزاج صفراوي ودموي وغير ذلك ويقال هناك زيد عبد العزيز وآخر عبد الظاهر وآخر عبد الباطن وآخر عبد الجامع وآدم في السماء الاولى وعيسى في الثانية وابراهيم في السابعة ونحو ذلك ثم انه يحصل بين تلك الامزجة المعنوية والروحانية وبين هذه الامزجة الطبيعية اجتماع آخر تظهر له احكام مختلفة تنحصر في ثلثة اقسام قسم يختص بمن غلبت احكام روحانيته على احكام طبيعته حتى صارت

قواه الطبيعية تابعة لقواه الروحانية وكالمستهلكة فيها وقسم
تختص بجمهور الخلق وهو عكس ما ذكرنا فان قواهم وصفاتهم
الروحانية مستهلكة بحسب حكم قوى طبايعهم وقسم ثالث تختص
بالكمل ومن شاء الله من الافراد وآياتهم اعطى كل شيء خلقه
ثم هدى فافهم فهذا مقام لا يحتمل البسط ثم نقول
فيظهر لما قلنا بحسب الغلبة المذكورة حكم ما تقتضيه وصف
الامر الغالب من المراتب والاسماء والطبايع وان لم يخل
المحل عن حكم الجميع لكن انما ينسب لمن ظهرت له السلطنة
عليه فمنزه ومشبه وجامع بين التنزيه والتشبيه ومشرك
وموحد وغير ذلك فتفرعت لما ذكرنا الآرا المتباينة والاحوال
المختلفة والمنازل المتفاوتة والمقاصد والتوجهات فمن عرف
مراتب الوجود وحقايق الاسماء عرف سر العقايد والشرايع
والاديان والآراء على اختلاف فروعها وكيفية تركيبها
وانتشائها وسنلمع لك بيسير من هذا الباب فاتخذه انموذجا
ومفتاحا تعرف سر ما اشرنا اليه ان شاء الله **فصل**
اعلم ان قبلة العقول مطلقا احدية معنى الامر لكن من حيث
استنادها اليه لا من حيث هو وقبلة النفوس التجلي
الكتبي وله آخر درجات الظهور واول درجات باطن
الظاهر وللمشبهة احد وجهي هذه الدرجة وما اتصل بها

من التجلي البرزخي المشار اليه وتختص بانسانية روح الامر
وقبلة اهل السنة والجماعة ومن شاء الله من اهل الشرايع
الماضية روح الامر ومرتبته معا وله تنزيه ليس كمثله شيء
وتشبيه اعبد الله كانك تراه واعلى مراتبه ظاهر العماء وقبلة
العارفين وجود مطلق الصور الربانية ومظاهر الحق وقبلة
المحققين وجود الحق ومرتبته الجامعة بين الوجود والمرا بت
من غير تفرقة وتعديد وقبلة الراسخين مرتبة الحق من حيث
عدم مغايرتها له وانضياف صورته سبحانه التي حذي آدم
عليها اليها ولها حضرة احدية الجمع فافهم واما قبلة الانسان
الحقيقي الذي هو العبد الاخلص الاكمل فقد مر ذكرها آنفا عند
الكلام في الوجهة والتوجه لكنني تركت من اسراره ما يجل
وصفه ويحرم كشفه مع اني قد المعت بطرف منه في آخر
ما ذكرته في مجازاة العبد المخلص وقبل ذلك في سر الحضور
مع الحق على الوجه الاتم وبثثت منه نكتا نفيسة في مواضع
متفرقة من هذا الكتاب تفطن لها اللبيب ان شاء الله **وصل**
لتعلم بعد استحضار ما مر ان للانسان عبادتين عبادة
ذاتية مطلقة وعبادة صفاتية مقيدة فالذاتية قبول شيئيته
الثابتة المتميزة في علم الحق ازلا الوجود الاول من موجده
واجابته لندائه وامتثاله للامر التكويني المتعين بكن

ومن العبادة مستمرة الحكم من حال القبول والاجابة والنداء
المشار اليه لا الى امد متناهٍ فانه من حيث عينه ومن حيث
كل حالٍ من احوالها مفتقر الى الموجود دايماً لانتهاء مدة الوجود
المقبول في النفس الثاني من زمان تعيينه وظهوره والحق يمده دايماً
بوجوده المطلق المتعين والمتخصص بقبول الانسان وغيره
من الممدودين به والحركات والافعال التي لا تنحل للانسان فيها
والانفعالات ايضاً من لوازم هذا القبول ومن جملة صور
هذه العبادة والعبادة المقيدة الصفاتية تختص بكل ما
يظهر عن ذات العابد من حيث حكم صفاته او خواصه او
لوازمه من حالٍ او زمانٍ معين ذي بداية ونهاية وغيرهما
وتختص هذه العبادة ايضاً عبودية الاسباب الكونية وتفاوت
الخلق فيها بحسب غلبة احكام الصفات على حكم الذات
وحكم ما يناسبها اعني الصفات من الامور المؤثرة في الا نسان
الذي هو منفعل لها ومنجذب بالقهر الذي هو الاستعباد
في الحقيقة اليها فانك عبد ما انفعلت له وظهر عليك سلطانه
ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار
تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة والقطيفة وهذا
المعنى ان التاثير مطلقاً حيث كان لسر الربوبية والانفعال
مطلقاً لمعنى العبودية وقد اسلفنا ان العبد الكامل لا يؤثر

اصلاً انما هو مرآة تامة صحيحة الهيئة فيظهر كل منطبع فيها
بحسب ما هو عليه في نفسه فاذكر تعرف سر ما سبقت الاشارة
اليه وهاتان العبادتان هما في مقابلة نسبة الوجوب ونسبة
الامتنان المذكورتين من قبل وكما ان في نسبة الوجوب راحة
التكليف ونسبة الامتنان مطلقة لا ايجاب فيها ولا التزام
كذلك العبادة الذاتية التي لا تكليف فيها وليست من نتايج
الامر وانما متعلق الامر والتكليف العبادة المقيدة الصفاتية
المشار اليها رافة من الله ورحمة واحتياطاً وتحذيراً من ميل
الانسان بجاذب احدى صفاته اليها فتحصل بذلك الميل الذاتي
لتلك الصفة الغلبة على غيرها من الصفات بحيث تستهلك احكام
باقي الصفات التي بظهور سلطنتها يحصل الاستكمال المتوقف
على حفظ الصحة والاعتدال الروحاني والمعنوي المختص
بالمزاجين المتحصلين من الاجتماعات الواقعة بين الاركان اح
وقواها الباطنة وبين الصفات وغيرها من المعاني المجردة
وقد سبق التنبيه على ذلك في تفسير اسم الرب ومنذ قريب
فاذكر ثم نقول اعلم ان العمل جسد وروحه العبادة فالعمل
يطلب الثواب من جنةٍ وغيرها لكن لا مطلقاً بل من حيث يستند
الى اصلٍ وصفاتي المرتبة شامل الحكم والعبادة تطلب المعبود
والعبادة من احوال الروح والاعمال تختص بالبدن او تنضاف

الى الروح باعتبار تعلقه بالبدن وتلبسه باحكامه الطبيعية
وظهوره بحسب احكام اصطباغها وحضور العبد بصفة الذل
بين يدي عزة ربه في كل فعل من طاعة وغيرها من احوال
العارفين الذين يصدرون الاعمال مصحوبة بالحياة الرفيعة
التي اوجبها علمهم وحضورهم مع مشهودهم فيتعلو العمل
الى منتهى مرقاه من المرتبة التي تستند اليها معرفتهم وشهودهم
وتوجههم كما نبهت على ذلك في تفسيرنا لكريم الذين عند الكلام
على مراتب العمال ومجازاتهم فاكتف واستبصر **قوله**
واياك نستعين اعلم انه قد ذكرنا في لفظة اياك ما تقتضيه
حكم اللسان وما لا حاجة الى اعادته او ذكر مثله كما لا حاجة
ايضا الى ذكر كليات اسرار بقية السورة لانا انما صدرنا
الكتاب بالكلام على الاصول الكلية وامهات الحكم والعلوم
والاسرار العلية ليكتفي بها اللبيب حيث ما احيل عليها
فان المقصود الالماح والايجاز لا التصريح والاطناب فهذه
اصول ومفاتيح كلية من فهمها وعرف كيف يطرد
حكمها فيما هو متفرع عليها ومتبع لها عرف معظم اسرار
القرآن العزيز بل وسائر الكتب فلا تتكل بعد على بسط الكلام
مني فقد اتكلت على مزيد فهم وتامل منك ان شاء الله
وانما اذكر فيما بعد عقيب الفراغ من وظيفة الظاهر ما تضمنه

بقية السورة مما تختص بكل آية آية منها من الحكم والاسرار
الباطنة وما بعد الباطن كما سبق به الوعد ان شاء الله
ولنشرع بعد هذا التقرير والاكتفا في ظاهر اياك الثاني بما مر
في اياك الاول في الكلام بلسان الباطن **فنقول** اعلم
ان متعلق الاشارة من واياك نستعين ليس هو متعلق
الاشارة من اياك نعبد لان الاول اشارة الى الامر الذي
ثبت استحقاقه للعبادة عند العابد وصار منتهى مدى مقصده
وروح همته بحسب علمه او شهوده او اعتقاده المتحصل من
مواد الظنون والتخيلات المنبهة عليها من قبل ومتعلق
الاشارة من واياك نستعين ليس مطلق ذلك المعبود
من كونه معبودا فقط بل من حيث ان له صلاحية ان
يعين من يعبده فيما لا يستقل به العابد اذا طلب الاعانة
منه وفي طلب الاستعانة من العبد دعوى ضرب من الاستطاعة
بصورة تعريف بحاله في العبادة وعلمه بمكانة المعبود وما
يعامل به مع اعتراف خفي بعدم الاستقلال وكانه يقول
اجد عندي قوة على تحصيل مطالبي لكني غير مستقل
ولا جازم انها وافية بتحصيل الغرض فلا مندوحة عن معاونة
معاونة منك لما عندي من التمكن لان المعونة منك اذا اتحدت
بما عندي من القوة رجوت الفوز بالبغية والوفاء بحق
العبادة

وانى شاكرك على ما منحتنى من القوة وجدت بها على ابتدائك دون
سوال منى وبها تمكنت من طلب العون منك رجاء القيام بحقك
والانفراد لك دون تردد فيك او تعرض الى غيرك هذا لسان
مرتبة العبد واما لسان الربوبية المستبطنة فى ذلك من كون
الحق انزل هذا على عباده وامرهم بعبادته على هذا الوجه
فهو انه سبحنه لما علم ان القلوب وان كانت مفطورة على معرفته
والعبادة له واللجاء اليه فان الشواغل والغفلات التى
هى من خصايص هذه النشاة تذهل الانسان فى بعض
الاوقات عن تذكر ما يجب تذكره واستحضاره فاحتاج
الى التذكير وتعيين ما الاولى له الذوب عليه لان ما لا يتعين
لا يتم ولا يوثر لاجرم امره تعالى ان نقول بعد تقدم الثناء
عليه اياك نعبد واياك نستعين تذكيرا له ان الذى تجده من العلم
والقوة وغيرهما لا تظنن انك فيه مستقل او لك شيء من الكمال
اختصاص بل ذلك كله منى ولى كما قال الكامل المكمل صلى الله عليه
انما نحن به وله فالمرتبة الربانية تعرف العبد بتعذر الاستقلال
فى الطرفين وهذا من غاية العدل حيث ينبهك الحق ذو الفضل
والاحسان والنعم التى لا تحصى على ما لك من المدخل فى
تكميل صورة احسانه ويعتد لك بذلك ويعتبره ولا يهمله
كما قال سبحنه معرفا ومنبها ان الله لا يظلم مثقال ذرة

وان تك حسنة يضاعفها فهذا من التضعيف ثم قال ويوت
من لدنه اجرا عظيما فافهم ترشد ان شاء الله وصل
من لسان الجمع والمطلع وبه نختم الكلام على هذا القسم الثانى
بعون الله ومشيته اعلم ان الله لما خلق الخلق لعبادته
كما اخبر ونبههم من وجوده وصفاته بما قدر لهم قبوله تعبد
به اذ لا يصح ان يعبدوه بهم على جهة الاستقلال لانهم من
حيث هم لا وجود لهم ولا يتاتى منهم عبادة ولهذا شرع
لهم ان يقولوا بعد قولهم اياك نعبد قولهم واياك نستعين لعدم
الاستقلال فاستعينوا عند هذا التنبيه طالبين منه المعونة
على عبادته كما كان القبول منهم لوجوده حالة الايجاد بمعونته
لاقتداره سبحنه وتعالى فانه لولا مناسبة ذاتية غيبية ازلية
يشهدها الكمل المقربون ما صح ارتباط بين الرب والمربوب
ولا امكن ايجاد فالايجاد خدمة وعبادة بصورة احسان
والعبادة ايجاد لصور اعيان اعمال وتسوية انشاء واحياء
لنشاءات العبادات ليرجع الى المنشئ بما ظهر وانتشا به كمال
لم يكن ظاهرا من قبل كظهوره بعد الانشاء فلذلك الامر فى الطرف
الاخر فانه لولا ظهور اثار الاسماء عرف كمالها ولولا المرائى
المتعينة فى المراة الجامعة التى هى مجلى ما امتاز من غيب الذات
والتى ظهر فيهما كوامن التعددات الحالية المستجنة فى غيب الذات

ما ظهرت اعيان الاسماء فنحن العابدون وهو المعبود وهو الموجد
ونحن الموجودون فلام العلة المنبه على احد حكميها بقوله وما
خلقت الجن والانس الا ليعبدون ذاتية في الجانبين فاظهر
احد حكمي هذا السر بهذا اللام المذكورة في ليعبدون حكمة ظاهرة
واخفى حكمها الآخر في قوله اياك نعبد واياك نستعين
حكمة باطنة لان له سبحانه في كل شيء ولا سيما في
شرايعه واوامره واخباراته حكما ظاهرة وباطنة
يشهدها ويتحقق بمعرفتها الكمل والمتمكنون من اهل
الكشف والوجود ويعرف اهل العلوم الرسمية من ظاهر تلك
الحكم بالاقل من القليل منها في بعض الصور التكليفية
بطريق التعليل واما سر قوله نعبد ونستعين بضمير الجمع
فلسرين كليين كبيرين احدهما ما سبقت الاشارة اليه
من ان ظهور عين العبادة والاعمال مطلقا لا يحصل في الوجود
الغيبي الا بين الرتبة المشتملة على احكام الربوبية وبين
المجلى المذكور المشتمل على احكام المربوبية فتعلق بضمير الجمع للسان
الحق والكون حيث ورد مثل نحن وانا ونعبد ونستعين
وغير ذلك من لسان جملة ما يشتمل عليه كل واحدة من
الرتبتين المذكورتين فافهم واما السر الآخر المتضمن
تحقق ما اجمل وبيانه فهو ان لكل من هاتين الرتبتين

الربانية والكونية المشار اليهما نشأة معنوية غيبية ذات
احوال وحقايق متناسبة ومتباينة ولاحكامها فيما بينها
امتزاج وتداخل بائتلاف واختلاف وهي من جانب
الحق عبارة عن الصورة التي حذيت عليها الصورة الآدمية
وتعينها من غيب الحق الذاتي وهو من حيث للرتبة الانسانية
الكمالية المسماة هنا حضرة احدية الجمع المظهرة اعيان الاشياء
واحكام الاسماء والصفات والشؤون الالهية المتقابلة
من جهة الاثر والمتفاوتة في الحيطة والحكم كالقابض والباسط
والمانع والمعطي والمميت والمحيي والحليم والقدير والمريد
وكالسخط والرضى والفرح والحياء والغضب والرأفة
والرحمة والقهر واللطف ونحو ذلك مما ورد فان لنفس كلها
في حضرة احدية الجمع التي هي البرزخ بين مطلق الغيب الذاتي
وبين الحضرة التي امتازت من قصته عن الغيب وكانت
محل نفوذ الاقتدار ومعرف اسهم التوصيفات الغيبية
والآثار تعينا وانطباعا هيئة غيبية علمية يضاهيها نظم
النشأة الانسانية بقواها الطبيعية واخلاقها الروحانية
وخصايصها المعنوية الغيبية والحقيقة الالهية التي تضاف
اليها الصورة المذكورة في مقابلتها العين الثابتة التي للانسان
وانها عبارة عن صورة علمية به ازلا وابدا في نفسه سبحانه

كما ان صورة ذاته عبارة عن صورة علمه سبحانه بذاته
وشؤونها وصور العالم عبارة عن صور نسب علمه ونسب علمه
في ذوق المقام التكلمي منه عبارة عن تعينات وصور
التي قلنا انها من حيث تعرضها احواله ومن حيث
توجهها عينه واحواله تتعين في هذا البرزخ المسمى
بحضرة احدية الجمع وتظهر بتعددها في الحضرة الكونية التي
هي عبارة عن احد وجهي حضرة احدية الجمع المشتمل
على صور الكثرة فان هذه الحضرة هي مقام الكمال الظاهر الحاصل
بالانسان الكامل والمراتب لغيب الذات وما تعين
منه اي من الغيب المذكور فيها وبها ايضا وهذا
البرزخ ايضا عبارة عن مبدا تعينه سبحانه بنفسه
لنفسه بصفتي ظاهريته ومظهريته وجمعه ببرزخيته
المذكورة بين الطرفين من حيث الانسان الكامل وهذا
التعين البرزخي الوسطي ايضا هو اصل كل تعين
والمنبع لكل ما يسمى شيئا وسواء نسب ذلك التعين
اي تعين كان الى الحق بمعنى انه اسم له او صفة او
مرتبة او نسب الى الكون ايضا بهذا الاعتبار الاسمي
او الصفاتي او المرتبي او اعتبر امر ثالث وهو ظهور
الحق من حيث عينه بانيابه النسبة الى ما اقام منه

تجلي لساير تعيناته اولا كما مر وثالثا ورابعا وهلم جرا الى
ما لا نهاية له فيما تعين لنفسه منه من كونه غير متعين
ثم فيما تعين مما تعين منه وبه غيبا وشهادة ثم
يسمى عينا او غيرا بالنسبة فاعلم ذلك واذا تقرر هذا
فاعلم ان العبارات اختلفت في تعريف حضرة احدية
الجمع وكلها صحيحة فان قلت انها الحقيقة الانسانية
الالهية الكمالية الذي كان كل انسان كامل من حيث
صورته الظاهرة مظهرا لتلك الحقيقة ولوازمها صدقت
وان سميتها مرآة الحضرتين او انها مرتبة صورة الحق
والانسان الكامل من غير تعديد والحد الفاصل بين ما
تعين من الحق وكان تجلى لما لم يتعين منه ولم يتعدد وصار
فكل ذلك ذاتي لها دايما ازلا وابدا وتعدد الكمل الذين هم
اصحاب هذه المرتبة من حيث بعض النشآت التي يظهرون
بها بالزمان لا يقدح فيما اصلنا ولا ينافي ما ذكرنا وقررنا
ثم نقول الانسان الكامل في كل عصر من حيث احد
وجهي هذه المرتبة اعني الوجه الذي يلي غيب ذات
الحق ولا يغايره ولا امتياز عنه يترجم عن غيب الذات
وشؤونها التي هي حقايق الاسماء بنحن وانا ولدينا ونحو ذلك
ومن حيثية الوجه الآخر الذي ينطبع فيه الاعيان واحوالها

وان سميتها برزخ الحضرتين الالهية والكونية لكونها مشتملة على جميع احكام الالهية والامكانية مع انها ليست بشيء زايد على معقولية احدية جمعها كساير البرازخ صدقت ايضا
صح
وشؤونها

يترجم عنها واعنه من حيث هي وبلسانها ومن حيث هو ايضا بلسان جمعية خصوصيته وما حوته ذاته من الاجزاء والخصايص والصفات والقوى الروحانية والجسمانية الطبيعية بتعبد وتتعين واهدنا ونحو ذلك لاحاطة مرتبة الكمالية منه بالطرفين وما اشتملا عليه غيبا وشهادة روحا وجسما عموما وخصوصا قوة وفعلا اجمالا وتفصيلا فافهم وامعن التامل وراجع ربك بالتضرع والافتقار فانه ان تلك لك ختم بذا ابتهم عرفت سر الربوبية والعبودية في كل شيء وسر العبادة والتوجه والطلب والفوز والحرمان وتحققت ان كل عابد متوجه من حيث فرعيته وخلقيته الى اصله الالهي المتعين به من مطلق غيب الذات في المراة المذكورة الكمالية الانسانية الالهية بانعكاس حكمي راجع من عرصة الامكان الى المراة المذكورة فاياه يعبد واليه يتوجه ومنه بدا واليه يعود منذ انشاته فما عبد احد الا الله ولا توجه الا اليه من حيث ان تلك المراة الكمالية الالهية قبلة كل من وجه كان ويكون من حيث مواجهة كل شيء من مطلع المراة وفيها اصله المحاذي والمتعين له به من غيب الذات فكل احد له قسط من الحق اخذه من مشكاة مطلع المرتبة

الكمالية المسماة هنا بالمراة وذلك القسط عبارة عن تعين الحق من حيث شان من شؤونه وذو القسط صورة ذلك الشان فافهم فوالله ما اظنك تعرف مقصودي الان امرك الله بايده ونوره وما فاز بالحق الا الكامل فانه يواجه غيب الذات باحدية جمعية المنبه عليه مراجهة ذاتية لا عتبار المتوجه فيها عن المتوجه اليه الا بالجمع بين الوجهين المشتملين على احكام الحضرتين فهو المطلق المقيد والبسيط المركب والواحد الكثير والحادث الازلي له وجه الكون وبه ظهر كل وصل وبين فتنبه وانظر بما بيننا صحة حكم قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وقوله الاخبار ان الحكم الا لله امر الا تعبدوا الا اياه وقضاء حكمه بلا شك وامره الحقيقي نافذ دون ريب كما قال سبحنه لا راد لامره ولا معقب لحكمه فلو لم يكن سر العبادة كما ذكر لزم ان يصح عبادة غير الله والتوجه اليه ولزم تعقيب حكمه ورد امره ويتعالى الله عن ذلك وعن كل ما لا يليق بجلاله علوا كبيرا فالتخطية والمواخذة وقعتا من اجل الحصر والتعيين والاضافة لا ان اضافة استحقاق العبادة لشيء واعتقاد انه الرب المطلق الصرف ذو الالوهية الشاملة الحكم على سبيل حصره

الامور فيه والتعين جهل وخلاف الواقع فصحت المواخذة
مع نفاذ الحكم الاول والامر الموصل وصل من هذا الا صل
ولما كان كل واحد من المرتبتين المذكورتين اللتين كانت
حضرة احدية الجمع مرآة لهما وجامعة بالذات بينهما اصلا
من وجه وفرعا من آخر كما سبق التنبيه عليه في غير ما موضع
من هذا الكتاب من جملة ذلك قولنا ان الحق من حيث
باطنه مظهر لاحوال العالمين ومرآة من حيث حضرة
احدية الجمع لاعيانها فيه يرى البعض منها البعض ويتصل
حكم البعض بالبعض ويظهر اثر المتبوع المتقدم بالشرف المرتبي
والوجود والزمان على المتاخر التابع وبالعكس ايضا من حيث
ان التابع المتاخر من وجه آخر متقدم متبوع وشرط كما بين
من قبل في اولية الحق من حيث الوجود وآخريته من حيث
الصفات كما سبحنه وابان بقوله الله خالق كل شيء وبقوله اخبرصح
هو الاول والآخر والظاهر والباطن وبان مرتبة آخريته
من حيث الصفات بقوله تعالى ان تنصروا الله ينصركم
وبقوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه وقوله
ان الله لا يمل حتى تملوا وبقوله كنت كنزا لم اعرف فاحببت
ان اعرف الحديث فافهم واذكر ومن حيث ان الحق
مسمى بالظاهر كان العالم من حيث حقايقه مظاهر لوجوده

ومجالي تعينات شؤونه وكل مظهر فهو مرئي وان كان لا اثر له
وكل منطبع فظاهر ولا ينسب اليه اثر من حيث هو كذلك
لهذا وغيره قلنا ان كل فرع متوجه الى اصله وعابد له
ولهذا الموجب وسواه سرت احكام العبودية والربوبية
في كل شيء بحسب ما يليق به فظهر سر المعية الالهية الذاتية
في كل شيء بالاحاطة الوجودية والعلمية والحاكمية فكل
حاكم فبصفة الربوبية وكل موجب وتابع فبالصفة
الاخرى وقد عرفتك مراتب ظهور هذه الامور في الاشياء
كيف تكون ومتى تصح ومتى تمتنع وفي الشيء الواحد ايضا
بحسب شؤونه المختلفة والمحال والمراتب والمجالي المتباينة
والمؤتلفة فتذكر واكتف والله الهادي فاتحة القسم
الثالث من اقسام ام الكتاب بموجب التقسيم الالهي
والتعريف النبوي وهو آخر اقسامها والمخصوص بالعبد كما
كان الاول خصيصا بالحق والمتوسط مشتركا بين الطرفين
قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اعلم ان هذه الاية
تشتمل على امور تتعلق بظاهرها وامور تختص بما بعد الظاهر
وفوقه ونحن نبدأ بالظاهر ثم نشرع فيما بعده فنقول
هذه الاية منتظمة من ثلاث كلمات لفظة اهدنا ولفظة
الصراط والمستقيم ولكل واحدة من هذه الثلاث ثلث مراتب

ظاهرة وثلث مراتب باطنة سننبّه عليها كلها
ان شاء الله فنذكر تثليث الفاتحة وانحصص عن سرّه
فان اشهرته شاهرت العجب واهدنا امرٌ في صورة
دعاء وسؤال وهو ماخوذ من الهداية وهي البيان
واصل هذه اللفظة بالياء والحذفت للامر وورودها
بصيغة الجمع موارداف لما سلف في قوله نعبد ونستعين
فكان كلًّا من العباد يترجم عن الجميع بلسان النسب
الجامع والحكم المشترك بين الكل والحكمة الاولى في ذلك
ان الخلق لايخلو فيهم من عبدٍ يستجاب له في عين
ما سال فيسري حكم دعائه وبركة عبادته تلك مع الجمع ولهذا
ورد الجماعة رحمة وحرّضنا على الصلاة والذكر في الجماعة
والذكر بانواع من التحريض رجاء البركتين الواحدة ما
ذكرنا من سراية بركة من اجيب دعاؤه وقبلت
صلاته كلها فيمن لم تقبل صلاته ولم يستجب له في
عين ما سال وبحسب ما اراد والبركة الاخرى هي انه
لو قدر ان لايكون في الجمع من اتمّ نشاة تلاوته
او صلاته على ما ينبغي فانه قد تحصل من بين الجمع باعتبار
قبول المعبود من كل واحد من التالين او المصلين بعض
ما اتى به صورة تامة عملية منتشية من اجزاء

صالحة مقبولة كل جزو وقسط يختص بواحد من تلك الجماعة
فتعود تلك الصورة التامة بحكم كما لها تشفع فيما بقي من الاجزاء
والحصص التي لم تستحق القبول وتسري بركة المقبولة
في غير المقبولة سراية الاكسير بقوّته في الرصاص والقزدير
فتقلب عينه ويوصل بينه وترقيه الى درجة الكمال
الذي اهّل له فافهم لفظة الصراط هو ما يمشي عليه
ولاتستعمل الا فيما له بداية وغاية وفي هذه اللفظة ثلث
لغات الصاد والسين والزاء واختصاصها بالالف
واللام هو للعهد والتعريف وهو احد اقسام التعريف
لان التعريف بالالف واللام على ثلثة اقسام احدها
تعريف الجنس نفسه لا باعتبار ثبوته لما تحته من الافراد
بل باعتبار ذاته فقط والثاني التعريف باعتبار ثبوت
الحقيقة لاحد الافراد الذي تحته والثالث تعريف الحقيقة
من حيث استغراقها وهو اعتبار ثبوتها لما تحتها من الافراد
ويسمى الاول تعريف الذات والثاني تعريف العهد
والثالث استغراق الجنس وفي التحقيق القسم الثاني من
الثلاثة الذي هو تعريف العهد من اقسام الاقسام فان له وجها
الى التعريف الذاتي وكانه لايغايره من ذلك الوجه وهكذا
حكمه ايضا مع القسم الثالث فانه ما لم تسبق للمخاطب

تقول بالكسر والعامة ... بالفتح معروف

الصراط

العهد

معرفة مقصود المخاطب من الادوات التي تعرف بها
لم يعلم مراده فكل تعريف اذا لا يخلو عن حكم العهد
بالاعتبار المذكور ولا شك ان الالف واللام هنا لتعريف
العهد فانه قد تكرر التنبيه على ذلك عند ذكر الكمل
من الانبياء حيث قال سبحنه اوليك الذين هدى الله
فبهداهم اقتده وذكر التاسي ايضا بالحج والامر في
غير ما موضع وهو الاقتداء وبعد تعريفه سبحنه عباده
ان نبيه صلى الله عليه وسلم يهدى الى صراط مستقيم
نبههم واخبرهم انهم ان كانوا صادقين في دعوى انهم
محبة ربهم فليتبعوه يحببهم الله وهذا من الاقتداء ايضا
الذي هو المشي على الصراط فقوله المستقيم نعت للصراط و
بالمستقيم هنا استقامة خاصة نذكر سرها وسر اربابها
واقسامهم فيما بعد والانعام ثم صراط الاولياء غايته
كما ستعرفه ان شاء الله ولنشرع بعد في الكلام على اسرار هذه
الآية على جاري السنة الملتزمة فنقول اولا اعلم
ان للهداية والايمان والتقى وامثالها من الصفات
ثلث مراتب اولى ووسطى ونهاية قد نبه عليها
سبحنه في مواضع من كتابه العزيز وعاينها وحققها
اهل الكشف والوجود فمن ذلك قوله تعالى ليس على

الذين

الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا
وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا
واحسنوا والله يحب المحسنين وقوله وانى
لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى
فنبه بذلك كله الالباء ليتفطنوا ان بعد الايمان بالله
والاقرار بوحدانيته درجات في نفس الايمان والهداية
والتقى ونحو ذلك والى تلك الدرجات الاشارة بالزيادة
كقوله ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم وكقوله في اهل الكهف
انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ولما لم يعلم اهل
الظاهر من العلم هذه الدرجات ولم يعاينوها ولم يتحققوا
بها اختبطوا في هذه الامور وقالوا الصفات معان مجردة
لا تقبل النقص والزيادة فشرعوا في التاويل وهاموا في كل واد
من اوديته والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل
من عند ربنا وما يذكر بعد هذا الايمان بجلية الامر ويستتر
على كنه السر الا اولوا الالباب الذين لم تحجبهم القشور
وتعدوها فعرفوا كنه حقايق الامور ومن غريب ما في
هذه التنبيهات الربانية ذكر ثم المفيدة للتراخي والمؤذنة
بامتياز ما بعدها عما تقدمها لئلا يرتبك المحجوب
فان الاهتداء المشار اليه بعد التوبة الايمانية ثم الايمان

اللازم لتلك التوبة والاعمال الصالحة بتعريف الله من الاستدراج
الى أنّ دين الاسلام هو الدين الحق بعد بعثته محمد
وأنّ ما جاء به صلى الله عليه وسلم حق وما سواه
منسوخ او باطل وانّ الايمان والتقى المذكورين في
وسطها والمذكورين في آخرها فتذكر و للهداية ثلث درجات
من الحيرة التي هي الضلالة مقابلة الدركات النارية الثلث
الجانبية ستعينها لك فيما بعد عند الكلام بلسان الجمع والمطلع
ان شاء الله وصل من هذا الاصل اعلم أنّ في التخصيص
المتعلق بالصراط المستقيم اسرارا منها أنّ الحق لما كان
محيطاً بكل شيء وجودا وعلماً ومصاحباً كل شيء بمعية
ذاتية مقدسة عن المزاج والحلول والانقسام وكل
ما لا يليق بجلاله كان سبحانه منتهى كل صراط وغاية كل
سالك كما اخبر سبحانه بقوله بعد قوله وانك لتهدي الى صراط
مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في
الارض الا الى الله تصير الامور فنبّه أنّ مصير كل شيء اليه
وكل من الاشياء يمشي على صراط اما معنوي او محسوس
بحسب سالكه والحق غايته كما قال والى الله المصير فعرّف
سبحانه نبيّه صلى الله عليه وسلم ليعرّفنا فقال له وانك
لتهدي الى صراط مستقيم منها بالنسبة الى غيره فهو تعالى

والتقى المذكوران في اول الرواية التي اوردناها ثانيا للمحجوب الضعيف من الايمان صح

[illegible]

غاية السائرين كما انه دلالة الحائرين لكن لا شرف في مطلقه
التي يرتفع فيها التفاوت كمطلق خطابه ومطلق معيته
ومصاحبته ومطلق الانتهاء اليه من حيث احاطته
ومطلق توجهه الذاتي والصفاتي معا للايجاد فانه
لا فرق بين توجهه الى ايجاد العرش والقلم الاعلى
وبين توجهه الى ايجاد النملة من حيث احدية ذاته
ومن حيث التوجه ومن صار حديد البصر لانجلاء بصره
ببصيرته وانصباغهما بالنور الذاتي الالهي ما يرى
في خلق الرحمن من تفاوت وهكذا الامر في معيته الذاتية
وصحبته فانه مع أدنى مكوناته كهو مع اشرفها واعلاها
بمعية ذاتية قدسية لائقة وحكم مطلق خطابه ايضاً
كذلك هو المخاطب موسى ومن شاء ومشرفهم بخطابه
وبما شاء والمخاطب اهل النار باخسؤا فيها ولا يكلمون
وباقي الايات ولا شرف لهم من تلك المخاطبة والاضافة
بل يزيدهم ذلك عذابا الى عذابهم وهكذا الامر في احاطته
فانه بكل شيء محيط رحمة وعلماً ورحمة منا وجوده اذ
ليس ثمة ما تشترك فيه الاشياء على ما بينها من التفاوت
والاختلاف الا الوجود كما بين من قبل فهو سبحانه
من حيث الاحاطة الوجودية والعلمية غاية كل شيء

حاشية لطيفة تنبيه على حقيقة شريفة اعلم ان التميز للعلم والتوحيد للوجود وتلك الاسرار الذي هو سرادق الحضرة الذاتية تدور على مرآة الحضرتين المسماه باحدية الجمع مانها المركز وصور الفلك الاسمائي في التمثيل صفحة دائرة متصلة من نقطة متى يوجد كل نقطة منها ممتنع عن اختها وتوحدها ينقطه الى الواحد الظاهر بالمركز المذكور ومنه وقد عرفتك غيره من ان الدوائر تعينت بالمركز وهي والمركز تعينا من غيب الذات وهي صفحة كعكس الدوائر الظاهرة على صفحة الالواح و ورا الوراء مع ان الصفحة لا تعين بشكل ولا وصف والظاهر من كل صفحة عليها فيما هو الحايل بين المدارك وبين المحتجب

وقد يتمثل ان علمه سبحنه في حضرة احدية ذاته لا تغاير ذاته ولا تمتاز عنه اذ لا تعدد هناك بوجه اصلا ومع ثبوت انه غاية كل شيء ومع كل شيء ومحيط بظاهر كل ذرة وجزء منقسم او غير منقسم وبظاهر كل بسيط من روح ونسبة ومحيط بباطن الجميع فان الغاية لا تعم ولا تشمل وانما تظهر الغايات الفوائد بتميز الرتب واختلاف الجهات والنسب وتفاوت ما به يخاطبك وباي صفة من صفاته يصحبك والى اي مقام من حضراته العلى يدعوك ويجذبك وفي اي صورة من صور شؤونه ولاي امر من اموره ينشئك ويركبك وفي اي حال ومقام يقيمك ويثبتك ومن ايها ينقلك ويقلبك ففي ذلك فليتنافس المتنافسون اليس قد عرفتك ان كل اسم من اسمائه سبحنه وان توقف تعينه على عين من اعيان الموجودات فانه غاية ذلك الموجود ومرتبة ذلك الاسم قبلته والاسم هو المعبود من حيث الحقايق مختلفة ومن حيث ان كل اسم من وجه عين المسمى والمسمى واحد يقال انها متحدة والا فاين الضار من النافع والمعطي من المانع واين المنتقم من الغافر والمنعم اللطيف من القاهر واين الرحمة من الغضب

[illegible]

والغلبة والسبق وما يقابلها من النسب باحدية الجمع حوذيت على الاشياء بصورة الخلاف الذي وصفت به وبسر الاحاطة والمعية الذاتية الاحدية حصل بين الاضداد الايتلاف فانتبه واليه يرجع الامر كله وما من حركة فلا ابدية ولا اجلية مما نبه الحق سبحنه الالباء على انتفاء البداية والغاية والطريق المتعين بينهما بحسب كل منهما قوله بلسان هود على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها فاشار الى انه هو الذي يمشي بها ثم قال ان ربي على صراط مستقيم فهم على صراط مستقيم من حيث انهم تابعون بالقهر لمن يمشي بهم وهذه هي الاستقامة المطلقة التي لا تفاوت فيها ولا فايق من حيث مطلق الاخذ بالنواصي ومطلق المشي كما مر ونبه في الذوق المحمدي على سر من المقام بنمط آخر اتم فقال قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا من المشركين تنبيه منه ان الدعوة الى الله بما هو المدعو فيه وعليه ايهام من وجه بان الحق متعين في الغاية مفقود في الامر الحاضر ولما كان حرف الى المذكور في قوله ادعو الى الله حرف يدل على الغاية ويوهم التحديد امره ان ينبه اهل اليقظة واليقين على

على بر ذلك فكانه يقول لهم اني وان دعوتكم الى الله بصورة
اعراض واقبال فليس ذلك لعدم معرفتي ان الحق مع كل ما
اعرض عنه المعرض كمعيته مع ما اقبل عليه لم يقدم من
البداية ليطلب في الغاية بل انا ومن اتبعني في دعوة الخلق
الى الحق على بصيرة من الامر وما انا من المشركين اي لو
اعتقدت شيئا من ذلك لكنت محددا للحق ومحجوبا عنه فكنت
اذا مشركا وسبحان الله ان تكون محدودا متعينا في جهة
دون جهة او منقسما او ان اكون من المشركين الظانين
بالله ظن السوء وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف مراتب
اسمائه بحسب اختلاف احوال من يدعى اليه ليعرضون
عنه من حيث ما يتقي ويحذر ويتوقع من ابتغيا معه على ذلك
الوجه الفرد ويعمل به عليه بما هدى وبصر
لما يرجى من الفوز به وبفضله ويذكر فافهم وتذكر

فصل في وصل اعلم ان الصراط المستقيم
له ثلث مراتب مرتبة عامة شاملة وهي الاستقامة
المطلقة التي سبق التنبيه عليها ولا سعادة تتميز
بها ومرتبة وسطى وهي مرتبة الشرايع الحقة الربانية المختصة
بالامم السالفة من لدن آدم الى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم
والرتبة الثالثة مرتبة شريعتنا المحمدية الجامعة المستوعبة

وهي على قسمين القسم الواحد ما انفرد به واختص دون الانبياء واستقامته
القسم الاخر ما قرر في شرعه من احكام الشرايع الغابرة
فيما ذكرنا الاعتدال ثم الثبات عليه كما قال صلى الله عليه وسلم
في جواب سؤال الصحابي منه الوصية قل آمنت بالله
ثم استقم وهذه حالة صعبة عزيزة جدا اعني التلبس
بالحالة الاعتدالية الحقة ثم الثبات عليها ولهذا
قال صلى الله عليه وسلم شيبتني هود واخواتها
واشار الى قول الحق له حيث ورد فاستقم كما امرت
فان الانسان من حيث نشأته وقواه الظاهرة والباطنة
يشتمل على صفات واخلاق واحوال وكيفيات طبيعية
وروحانية ولكل منها طرفا افراط وتفريط والواجب
معرفة الوسط من كل ذلك ثم البقاء عليه وبذلك وردت
الاوامر الالهية وشهدت بصحته الآيات الظاهرة
والموجودات العينية وصح للاكابر من بركات مباشرة
الاخلاق والاعمال المشروعة ما صح وبنهت على
ذلك الاشارات الربانية كقوله في حق نبيه صلى الله
عليه وسلم ما زاغ البصر وما طغى وكقوله في مدح
آخرين في باب الكرم والذين اذا انفقوا لم يقتروا وكان
وكان بين ذلك قواما وكوصيته سبحانه لنبيه ايضا

بلغ صح

لم يسرفوا صح

بقوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين
ذلك سبيلا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
كل البسط فحرضه على السلوك على الامر الوسط بين البخل
والاسراف لجوابه لمن سأله مستشيرا في الترهب وصيام
الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك
حقا ولزوجك عليك حقا ولزورك عليك حقا فصم
وافطر وقم ونم ثم قال الآخرون في هذا الباب اما
انا فاصوم وافطر واقوم وانام وآتي النساء فمن رغب
عن سنتي فليس مني فنهى عن تغليب القوى الروحانية على
القوى الطبيعية بالكلية كما نهى عن الانهماك في الشهوات
الطبيعية وكذا فعل في الاحوال وغيرها فمر ذلك المرأى
عمر رضي الله عنه وهو يقرأ رافعا صوته فسأله عن ذلك
فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال له
اخفض من صوتك قليلا واتى ابا بكر رضي الله عنه فوجده
يقرأ ايضا خافضا صوته فسأله كذلك فقال قد اسمعت
من ناجيت فقال له ارفع من صوتك قليلا فامرهما
صلى الله عليه بلزوم الاعتدال الذي هو صفة الصراط
المستقيم وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة
صفة متوسطة بين التهور والجبن والبلاغة صفة متوسطة

بين الايجاز والاختصار المجحف وبين الاطناب المفرط وبشريعتنا قد تكفلت
تكفلت ببيان ذلك كله وذراعته وعينت الميزان الاعتدالي في كل
حال وحكم ومقام وترغيب وترهيب وفي الصفات والاحوال
الطبيعية والروحانية والاخلاق المحمودة والمذمومة حتى انه عين
للمذمومة مصارف اذا استعملت فيها كانت محمودة وداعي هذا المعنى ايضا
في الاخبارات الالهية والانباء عن الحقائق فانه سلك في ذلك طريقا
جامعا بين الافصاح والاشارة وبسنته نقتدي وبالله نهتدي فاكتفي
بالتلويح فان التفصيل يطول وجملة الحال فيما اصلنا اولا ان الانسان لما
كان نسخة من جميع العالم كان له مع كل عالم ومرتبة واسم وحال بل مع
كل شيء نسبة ثابتة لا جرم فيه ما يقتضي الانجذاب من نقطة وسط الكون
هو احسن تقويم الى كل طرف والاجابة لكل داع وليس كل جذب و
انجذاب واجابة ودعاء بمفيد ولا منتج للسعادة هذا وان كان الحق كما
بينا غاية الجميع ومنتهاه ومعه ومبتغاه وانما المقصود اجابة وسير
وانجذاب خاص الى معدن السعادات او الى ما يثمر سعادة مرضية ملائمة
خالصة غير ممتزجة موبدة لا موقتة فلم يتعين للانسان من بين الجهات
المعنوية وغير المعنوية الجهة التي هي المظنة لنيل ما يبتغي او المتكفلة لحصوله
ومن الطرق الموصلة الى تلك الجهة او ذلك الامر اسدها واقربها واسلمها
من الشواغب والعوائق فانه بعد وجدان الباعث الكلي الى الطلب
او مسيس الحاجة الى دفع ما يضر وجلب ما ينفع اولما هو الانفع ظاهرا وباطنا
او عاجلا وآجلا لا يعلم كيف يطلب والا ما يقصد على التعيين ولا كيف

ولا يقتصر ولا يابى طريق تحصله فيكون ضالا حايرا حتى يتعين له الامر والحال
ويتضح له وجه الصواب بالنسبة الى الوقت الحاضر والمآل فافهم والله يقول
الحق وهو يهدى السبيل فصل واذ قد يسر الله فى ذكر اسرار ظاهر معنى الآية
وباطنها بعد ثم حدثها الذى يرغبلها منه لقرآن ثابتة فلنشرع فى الكلام عليها بما
يقتضيه سر المطلع ولسانه ثم لسان الجمع على سبيل الايماء حسب التيسير
والله المرشد اعلم ان الهداية ضد الضلال ولكل منهما ثلث مراتب وصفة
الضلال الذى هو الحيرة اللاتعين والتعين للهداية والسر فى تقدم حكم ضلالة
الانسان على هدايته هو تقدم حكم الشان المطلق الالهى الذاتى من حيث
غيب هويته على نفس التعين لتقدم الوحدة والاجمال والابهام والجمع
على الكثرة والتفصيل والايضاح والاعراب وتذكر ما نبهت لك فى صدر
الكتاب عند الكلام على سر الايجاد وبدئه وتقدم مقام كان الله ولا شئ معه
ولا اسم ولا صفة ولا حال ولا حكم على التعين الاول المختص بحضرة احدية الجمع
المنبه عليه فى صدر الكتاب وعند عرف ايضا المعين لمفاتح الغيب وكذا
فليتذكر تقدم حضرة احدية الجمع على الكينونة العمائية الثابتة فى الشرع
والتحقيق والمعقول بلسانها كنت كنزا مخفيا لم اعرف فاحببت ان اعرف
وتقدم السر النوري على الامر العقلى وتقدم العلم على اللوح وتقدم الكلمة
والحكم والامر العرشى الوحدانى الوصف على الامر التفصيلى الاول الصورى
الظاهر بحكم القدمين فى الكرسى ثم انظر انتهاء الامر بالتدريج المعلوم فى العموم
والتدرج فى الخصوص الى آدم الذى هو آخر صورة السلسلة واول معنا ما جمع
واجتماع الذرية واندماجها فى صورة وحدته كالذر خلقكم من نفس واحدة

وخلق

وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء تميزوا بعد الكون والاندماج
فى الغيب الاضافى الآدمى الجملى بابانة الحق سبحانه لهم وبثه اياهم حتى شهد
كل منهم من نفسه وغيره ما كان عنه للاندماج محجوبا واتصلت احكام بعضهم بالبعض
بالابرام والنقض غالبا ومغلوبا فافهم وامض التامل فيما لوحت به تعرف
ان الهدى فى الحقيقة عبارة عن الابانة والاظهار بالتمييز والتعيين فللوحدة والاجمال
والانبعاث آخرا بالتقدم البطون والكثرة الظهور والابانة والفصل والافصاح
ولما قدر الانسان على الصورة وظهر نسخة وظلا جاءت نسخته على صورة الاصول
التابعة لاصله لاجرم كانت ضلالته متقدمة على هدايته كما اخبر سبحانه عن الكل
الشيخ واتم الناس تحققا وظهورا بالكمال الالهى والانسانى بقوله
ووجدك ضالا فهدى اى كنت بحال من لم يتعين له وجه الصواب والاولوية فيما ذا فعينته لك وميزته من غيره وعلمك ما لم تكن تعلم فتمكنت
فى مرتبة الهداية وغيرها واستوليت حتى فضت مهديت وتمكنت و
انبسط منك الفيض على غيرك فتعدى بك حتى يتعدى الى الكون وتم خيرك فسبحان
الذى خلق الانسان وهداه النجدين ثم اختار له الصراط السوى الاعتدالى
وعلمه ما لم يكن يعلم وكان فضل الله عليك عظيما ما الجواذب يا اخى من كل ناحية وطرف
تجذب والدعاة بلسان المحبة من حيث ان الانسان معشوق الكل ومن حيث حكم
الربوبية الذى انصبغ به الجميع يدعون والدواعى بحسب الجواذب والمناسبات
للاجابة والانجذاب تنبعث وانت عبد ما احببت واليه انجذبت والاعتدال
فى كل مقام وحال وغيرهما وسط ومن مال عنه انحرف ولا ينحرف الا منجذب
بكله او اكثره للاقل ومن تساوت فى حقه اطراف دائرة كل مقام ينزل فيه

الى لا اقل

او يترجح عليه وتنبت في مركز هيولاه الوصفي حتى من قيود الاحكام والرسوم
معطيا كل جاذب وداع منه قسطه منه فقط وهو من حيث ما عدا ما تعين منه
بالاقساط باق على اصل اطلاقه وسذاجة ظلمته دون وصف ولا حال معين
ولا حكم ولا اسم فهو الوجل التابع رتبة في شهوده حيث اعطى كل شيء خلقه ثم هدى
اي بين واوضح كما قيل اصلي اذا اصليت واشدوا اذا غنت وينبهها
قلبي اذا هي ولت فافهم وتذكر ما مر في هذا الباب عند الكلام في سر الوجهة
وسر اياك نعبد بلسان الجمع الكمالي وما سبق ذكره قبل ذلك ايضا عسى ان
تعرف ما اشير اليه ثم نقول اعلم ان للاعتدال مرتبة غيبية الهية هي عبارة
عن الصورة المعنوية والهيئة الغيبية المتعلقة والمتحصلة من الاجتماع الازلي الواقع
بحكم الجمع الاحدي بين الاسماء الذاتية الاصلية في العماء الذي هو حضرة النكاح
الاول الذي ظهر به القلم الاعلى والارواح المهيمة وهي ام الكتاب فمن تعينت
مرتبة عينه فيها بحيث تكون توجهات احكام الاسماء والاعيان اليه توجها
متناسبا وتنتظم في حقه انتظاما معتدلا مع عدم استهلاك حكم شيء منها
في غيره وبقاء احتلائها بحاله على صورة الاصل وان ظهرت الغلبة لبعضها
على البعض كالامر في المزاج العنصري كان في مقامه الروحاني من حيث
الصفات والافعال والاحوال الروحانية المختصة بروحه معتدلا
وكان اجتماع استقصاته هنا حال انتشاء بدنه واقعا على هيئة متناسبة
في الاعتدال نجمع بالاعتدال الغيبي الاصلي المذكور بين الاعتدال الروحاني
والطبيعي المثالي والحسي كانت احواله وافعاله وتصوراته واقعة
جارية على سنن الاعتدال والاستقامة سواء كانت تلك الافعال والآثار
من الامور الزايلة او الثابتة الى اجل ودايما وكل شيء يصدر منه صدورا

معتدلا لا يخرج شيء من رتبة آتيا وعايدا يمشي مشيا مستقيما على الصراط السوي
بسيرة مرضية وتطورات معتدلة رضية الى ينقضي الامر عند الله ومن
انحرف عن هذه النقطة الوسطية المركزية التي هي نقطة الكمال في حضرة
احدية الجمع فالحكم له وعليه بحسب قرب مرتبته من هذه وبعدها فقريب واقرب
وبعيد وابعد وما بين الانحراف التام المختص بالشيطنة وهذا الاعتدال
الالهي الاسمائي الكمالي يتعين مراتب اهل السعادة والشقاء فللاعتدال
الطبيعي السعادة الظاهرة على اختلاف مراتبها والنعيم المحسوس ويختص
بالمرتبة الاولى من مراتب الهداية وجمهور اهل الجنة وللاعتدال الروحاني باطن
الهداية في الرتبة الثانية من رتبتها ويختص بالابرار ومن غلبت عليه الاحكام الروحانية
من الاولياء كقضيب البان وامثاله وبعلبيين واصحاب الاعتدال الاسمائي الغيبي
الالهي هم الكمل المقربون اهل التسنيم وخزنة مفاتح الغيب ويختص بهم المرتبة الثالثة
من مراتب الهداية الكاملة الاتي ذكرها عن قريب وينقسم اهل الهداية الظاهرة و
الباطنة المذكورين على اقسام عددها على عدد الاولياء الذين هم على عدد مراتب
الاعتدال الطبيعي والروحاني وهي تزيد على الثلثماية بمقدار قليل من حيث
اصول هذه الاقسام واما من حيث امهات الاصول فلا تجاوز التسعة فمنهم
المهتدي بكلام الحق من حيث رسله الملكيون او البشريون في نفسه فقط او فيه
وفي غيره ولا يتعدى امرها ولا منتهى العرض عند سدرة المنتهى مع تفاوت
عظيم بينهم فان منهم من لا يتعدى امره السماء الاول ولا الخطابات الالهية الواردة
عليه ولا الرسول الملكي الاتي اليه ومنهم من يختص بالسماء الثانية ولا يتجاوز
بالثالثة هكذا الى المسجد المذكور عند سدرة المنتهى وليس يفوق هذا المهتدي
تشريع تكليفي ولا التزام بصراط معين يتعبد به احد منا بالعزم وهم المهتدي

[illegible] ... مرضية فلهذا قيدناه بهذا التقييد فافهم

بكلام كل فذوق آخذ عن الله مامور بالارشاد داع على بصيرة ومنهم المهتدي بصور
الافعال الحق التي هي آيات الآفاق والانفس ومنهم المهتدي بافعال الرسل
وكل متبوع محق او واضع شريعة سياسية عقلية مصادفة ما قررته
الرسل لكن واضعها ابتدعها وتبعه فيها غيره تقليدا او استحسانا ومنهم
المهتدي باذنه على اختلاف صور الاذن وقد نبه سبحنه على هذا المقام بقوله فهدى
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه ومنهم من اهتدى بايمانه كما قال سبحنه
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ومنهم من اهتدى بامر يحصل
من مجموع ما ذكر او بعضه كقوله ٢ واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى
هذا مع ان كل قسم مما ذكرنا ينقسم اهله الى اقسام فافهم ومنهم من اهتدى به سبحنه
من حيث بعض اسمائه ومنهم من اهتدى به من حيث جملتها ومنهم من اهتدى به من
حيث خصوصية المرتبة الجامعة بين سائر الاسماء والصفات ومنهم من اهتدى
به لا من حيث قيد خاص ولا نسبة متعينة من اسم او صفة او شان او
او تجل في مظهر او خطاب منضبط بحرف وصوت او بحكم متعين او شيء متخيل
او علم موهوب او مكتسب وبالاسباب او الوسائط تحصل واعلم ان الحق اقتضى
بمقتضى حقيقته التكيف بصورة كل شيء والتلبس بكل حال والانصباغ بحكم كل
مرتبة وبكل حاكم في كل وقت وزمان فلما رآها مضاهية لصورة حضرته اختار ان يتجلى
لحضرة ذاته المطلقة التي اليها تستند الالوهة الجامعة للاسماء والصفات
فتجلى فيها تجليا تستوعبه هذه الحقيقة فعلم كل شيء من حيث تعينه في علم ربه
ازلا وابدا لان العلم عينه وهدى كل شيء بكل شيء وحكم على كل شيء بنفس ذلك
الشيء فانحفظت به صور الحقائق من حيث عدم تغيرها في مرآته على ما كانت
عليه حال ارتسامها في نفس موجدها ولولا هذا التجلي ما ظهر عن الحق بتجليه فيه صور

للاسماء

الاشياء بين المجلى والمتجلي فافهم وصل واذ قد ذكرنا نبذا من اقسام الناس في مراتب
الهداية والاهتداء فلنذكر ما يختص بالاستقامة اعلم ان الناس في الاستقامة
على سبعة اقسام مستقيم بقوله وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله ولهذين
الفوز والاول اعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه وهذا يرجى له النفع بغيره
ومستقيم بقوله وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه ومستقيم بقلبه
دون فعله وقوله ومستقيم بفعله دون قلبه وقوله وما وراء عليهم لا لهم وان كان
بعضهم فوق بعض وليس المراد بالاستقامة في القول هنا ترك الغيبة والنميمة
وشبههما فان الفعل يشمل ذلك وانما المراد بالاستقامة في القول ارشاد الغير
بقوله الى الصراط المستقيم وقد يكون عريا مما يرشد اليه وسنجمع الامر كله في
مثال واحد موضح فنقول مثاله رجل تفقه في امر صلاته وتحققها ثم علمها غيره
فهذا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها فاداها على نحو ما علمها محافظا على اركانها الظا
هرة فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلوة حضور قلبه معه فيها
فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام تصب ان شاء الله
وصل منه واذا عرفت هذا فنقول ان الاستقامة خصوص في مطلق الصراط فا
المشروعة ما كان عليه نبينا صلعم قولا وفعلا وحالا على نحو ما نقل من سيرته والفائز
بها الكامل في الاتباع تقليدا او عن معرفة وشهود وهي الحالة الوسطى الاعتدالية
والناس فيها على مراتب لكل ذي مرتبة منها آية او آيات تدل على صحة
تبعيته ونسبته منه بموجب القرابة الدينية الشرعية او القرابة الروحانية
من حيث وراثته في الحال او في العلم ذوقا او ماخذا او في المرتبة الكمالية
التي تقتضي الجمع والاستيعاب ومن الآيات ما يكون في حق المحجوبين وفي
حق اهل الاطلاع فآيتها في الآيات بالنسبة الى من هو دون الكمل

والافراد شهود الحق الاحد في عين الكثرة مع انتفاء الكثرة الوجودية وبقاء احكامها
المختلفة هذا مع المعرفة اللازمة لهذا الشهود وهي معرفة سبب تفرع النسب
والاضافات ورجوعها حكما الى الوجود الواحد الحق الذي لاكثرة فيه اصلا واهل
هذا الحال فيه على درجات في الشهود والمعرفة والولاية وفي معرفة بعضهم الاتباع
وحكم موافقة واقتداء وفي نتائج الاعمال الموقتة وغير الموقتة الصادرة بالنسبة
الى التابع وبالنسبة الى الموافق والاستقامة الوسطية بالنسبة الى غير اهل الكشف
والمعرفة من المومنين والمسلمين ايضا على مراتب ودرجات فاتمهم ايمانا بهذا
الذوق المذكور واشدهم تحريا للمتابعة واصحهم تصورا لما ذكرمن هم الشان
انهم قربا من الطبقة الاولى ولهم الجمع بين التنزيه المنبه عليه في سورة الاخلاص
وفي ليس كمثله شئ وبين تشبيه بنزول ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة ونيسكن في
جنة عدن في دار له فيها ويتحول في الصور يوم القيمة وينزل مع ملايكة السماء
السابعة فيستوى على عرش الفصل والقضاء ويراه السعداء ويسمعون كلامه
كفاحا ليس بينه وبينهم ترجمان فيثبت كل ذلك للحق كما اخبر به عن نفسه بحسب
ما ينبغي لجلاله في مرتبة ظاهريته لان كل هذا من مدلول اسم الظاهر كما ان التنزيه
متعلقه الاسم الباطن والحقيقة سبحانه المسماة بالالهية الجمع بين الظاهر والباطن
كما نبه على ذلك بقوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن فيعين مقام الالف الوسط
بين الاولية والاخرية والظاهرية والباطنية وكذلك نبهنا سبحانه فيما شرع لنا
من التوجه الى الكعبة بعد التوجه الى بيت المقدس على سر ما اشرنا اليه بقوله
قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اي بين المشرق والمغرب
لانه اردف ذلك بقوله وكذلك جعلناكم امة وسطا اي كما جعلنا قبلتكم متوسطة
بين المشرق والمغرب ولما كان المشرق للظهور والمغرب للبطون والوسط للنهو

كما بينا

كما بينا كان صاحب الوسط له العدل والاستقامة المحققة
واما قوله فاينما تولوا فثم وجه الله فهو تنبيه منه سبحانه على سر
الحيطة والمعية الذاتية والاطلاق ويظهر حكم ذلك
في الحاير الذي لم يتحقق جهة القبلة وفيمن يتوجه الى القبلة
من جهة المغرب او المشرق كان احدهما متوجه الى المغرب
وان كان قصده لاستقبال القبلة والآخر بالعكس كانه
متوجه الى المشرق وفيمن يتنفل على راحلته فانه يصلي
حيث توجهت به راحلته كما ثبت ذلك عن النبي صلعم وفي
المصلي في نفس الكعبة لا يتقيد لجهة معينة هكذا حال
من عاين محتد الجهات وارتقى عنها الى حيث لا اين ولا حين
ولا الى لانه حصل في العين وتحرر من رق كل جهة وكون
ومقام وحال واين فصار قبلة كل قبلة ووجهة اهل
كل نحلة وملة لا يسلك ولا يسير بل منه ابرز واليه يسلك
به واليه المصير ثم نرجع ونقول ودون هذه الطايفة
المذكورة من قبل التامين في التبعية والايمان الطايفة
المنزهة التي لا تعطل ولا تجزم بما تتاول ودون اوليك
الظاهرية التي لا تشبه ولا تتحكم وكل طايفة من هولاء
تنقسم الى اقسام وبين كل طايفتين منهم درجات في
الاعتقادات لكل منها اهل ومن عرف ما ذكرنا ثم استقرا
حال الفرق الاسلامية عرف حالهم وعرف ابعدهم نسبة
من اقربهم المنبه على حاله وعرف ما بين الطرفين ونسبة

قدسهم وبعدهم من الطبقة العليا ولولا التطويل لذكرتهم على سبيل
الحصر وعينت طرقهم وسيرهم ولكن الغرض الاختصار
والايجاز وفيما ذكرنا غنية لاولي الالباب والله المرشد وفصل اعلم
ان السير الذاتي الاصلي بالنسبة الى الحقايق الكونية والاسماء
الالهية والارواح العلية والاجرام الفلكية والاستقصات
الطبيعية والاحوال التكوينية وجميع التطورات العنصرية
كلها دورية فسير الاسماء بظهور آثارها واحكامها في القوابل
وسير الحقايق بتنوعات ظهوراتها في المظاهر المتنوعة وسير
الارواح بلغتيتها استمدادا من الحق بلغتة وامدادا
بلغتة اخرى وبالمواظبة على ما يخصها من العبادة الذاتية
مع دوام التعظيم والشوق وسير الطبيعة باكتساب كل ما
يظهر عنها صفة الجملة وحكمها فافهم والسير المخصوص حين
الوسط او اليه خطي والخط المستقيم اقصر الخطوط فهو
اقربها فاقرب الطرق الى الحق المعروف في الشريعة الذي
ثبتت السعادة بالتوجه اليه هو الصراط المستقيم الذي
نبهت عليه وقد ذكرت لك صورة العدل والاعتدال
في المراتب الكلية والاحوال والاخلاق العلية السنية
ونبهتك على احكامها وآثارها ونتايجها الموقتة وغير
الموقتة والظاهر منها والباطنة واوضحت لك مراتب
البداية واهلها العالين والمتوسطين والنازلين وحال
الناس في الاستقامة ايضا من حيث الفعل والقول والعلم

وانا الآن اجمع لك ذلك جمعا موجزا من اول مرتبة الرشاد الذي هو
الاسلام ثم الايمان ثم التوبة التي هي اول مقامات السالكين
هكذا الى آخر مقام لينتظم لك الامر وترتبط السلسلة المتعينة
بين بداية الامور وغاياتها واوايلها واواخرها ثم انبهك على
سر النسخ الآتية بصور البدايات والدالة على غايات
الكمالات واطلعك على سر الاستقامة والاعوجاج والمبادي
والغايات وما يختص بجميع ذلك لتنبه فاقول اول مرتبة
الرشاد في الصراط المخصوص المشروع الاسلام وله التنبيه
الاجمالي على حكم التوحيد الكلي المرتبي والانقياد لله الموحد
الذي لا يجهل احد الاستناد اليه ولا الانفعال له وله فروع
من الاحكام والاحوال وتكتسب الانسان بتلك الاحوال وانفعاله
لتلك الاحكام هو سيره في مراتب الاسلام ودرجاته حتى ينفذ
منه الى دايرة الايمان وهكذا حاله في دايرة الايمان بالاحكام
والاحوال المختصة به حتى ينتهي الى حال الطايفة التي ذكرناها
آنفا وقلنا انها اهل طايفة العرفان والكشف والشهود ومبدا
الشروع في درجات الكمال الانساني من مقام التوبة فالصراط المستقيم
العدل الوسط في التوبة عبارة عن التلبس بالحالة الى الصحة عن
الشوايب المنافية للصدق والجزم عند قصد الانابة بحيث
تكون التوبة طاهرة من كل ما يشينها مقبولة ثابتة الحكم ثم
التصديق الخاص بان الله يقبل التوبة عن عباده ويعفو
عن السيئات ويعلم ما يفعل عباده وفي قوله سبحانه في الآية

ويعلم ما يفعلون تنبيه على هذا الايمان المشار اليه فان الايمان كما علمت
التصديق لمن صدق الله في اخباره انه يعلم ما يفعل لم يتقدم متجاسرا
ما يكره لانه من الضعف بمثابة انه لو نهاه مخلوق مثله ممن له عليه
تسلط عن امر ما وعرفه انه كاره لذلك الامر ثم تأتى له فعل
ذلك الامر مع وفور الرغبة ووجدان الاستطاعة لكنه يرى
من ذلك المسلط الناهي ويسمع فانه لا يقدم على ارتكاب
ذلك الفعل ابدا وان توفرت رغبته الى اقصى الغاية بل
بمجرد الحياء من معاينته له مع تقدير الامن من غائلته ينصد
عن ذلك فكيف به اذا لم يتحقق الامن فهذا النحو من الايمان
ليس هو نفس الايمان بالله وكتبه ورسله على سبيل الاجمال
بل هذا ايمان خاص ومن اكبر فوايد اخبار الحق ورسله والكل
من خاصة عن احكام القدر تنبيه النفوس والهمم وتشويقها
للتحلي بعلم القدر او التحقق بالايمان به بعد الايمان بما ذكرنا كقوله تعالى
ما اصابكم من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل
ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما آتاكم وكقوله عم ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا
لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب
وكقوله لا يستكمل ايمان عبد مسلم حتى يكون بما في يد الله اوثق منه
مما في ايدي الناس وفي الحديث الآخر الصحيح ايضا حتى يحب
لاخيه ما يحب لنفسه وحتى يخاف الله في مزاحه وجده ونحو
ذا في هذا المعنى وغيره مما يطول ذكره ويجرب العبد غيره انه
عليه السلام

وميزان رتبة ايمانه فيعلم ما حصل وما بقي عليه ولم يحصله من الصراط المستقيم العدل الوسط
بعد التحقق بالتوبة المقبولة المنبهة على حكمها هو الثبات على العمل الصالح بصفة
الاخلاص الذي هو شان اهل الانابة ثم الترقي بالعمل الصالح في الدرجات العلى
كما قال اليه يصعد الكلم الطيب يعني الارواح الطاهرة والعمل الصالح يرفعه فلا يزال
الانسان مع ايمانه وتوبته وملازمته الاعمال الصالحة يتحرى الاسد فالاسد
والاولى فالاولى من كل امر وعمل فيتقي ويترقى من حق الايمان الى حقيقته كما نبه
الرسول صلعم على ذلك لحارثة وقد سأله كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت
مؤمنا حقا فقال ان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك فقال عزفت نفسي عن
الدنيا فتساوى عندي ذهبها ومدرها او نحو ذلك ثم قال وكأني انظر الى عرش ربي
بارزا وكأن اهل الجنة في الجنة يتنعمون واهل النار في النار يعذبون فقال عم
عرفت فالزم فهذا آخر درجات الايمان واول درجات الاحسان الاول ثم ان
العبد يرقى ويزداد من النوافل بعد احكام الفرائض واتقانها وجمع الهمم على
واحضار قلبه فيما يرتكبه له مع مشاهدة النقص بالنسبة الى ما يجب وينبغي
ثم الاختيار من النوافل ما كان احب الى رسول الله لكونه كان احب الى الله
فيداوم عليه ويلازمه لحب الله ورسوله ولانه اشد جلاء للقلب الذي عليه
مدار كل ما ذكرنا ومنتهى جميع ذلك ما اخبر الحق به على لسان رسوله بقوله ولا يزال
العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه وبصره
الحديث وهذا مقام الولاية وبعض خصوصيات الولاية التي لا نهاية
لها اذ لا نهاية للاكملية بل بين مرتبة كنت سمعه وبصره ومرتبة الكمال
المختص بصاحب احدية الجمع المذكور غير مرة والمنبه عليه ايضا مقدر مراتب
مراتب في ضمنها درجات الاكملية التي هي وراء الكمال فمن جملة ما بين

مرتبة كنت سمعه وبصره وبين مرتبة الكمال مرتبة النبوة ثم مرتبة الرسالة ثم مرتبة
الخلافة المقيدة بالنسبة الى امة خاصة ثم الرسالة العامة ثم الخلافة العامة ثم الكمال
في الجمع ثم الكمال المختص للاستخلاف والتوكيل الاتم من الخليفة الكامل لربه سبحانه في كل ما كان
الحق فيه الخليفة فيه مع زيادة ما يختص بذات العبد واحواله فكل نبي ولي ولا ينعكس
وكل رسول نبي ولا ينعكس وكل من اذن برسالة السيف فخليفة وليس كل من يومئ
اليه هذا شأنه وكل من عمت رسالته عمت خلافته اذا تحققها بعد الرسالة وكل من
تحقق بالكمال علا على جميع المقامات والاحوال والسلام وما بعد استخلاف الحق ولا اشكال
فيه عينا والبقاء حكما مع الجمع بين صفتي التمحض والتشكيك مرمى لا يرام ومن اراد ان
يتفهم شيئا من احوال الكامل وسيرته وعلاماته فليطالع كتاب مفتاح غيب الجمع
وتفصيله الذي ضمنته التنبيه على هذا وغيره وقد فرقت في هذا الكتاب جملا من
الاسرار فان اردت الاطلاع على مثل هذه الجواهر فامعن التأمل في هذا الكتاب والحق
آخر الكلام باوله واجمع النكت المبثوثة فيه وما قصد تفريقه من غامضات الاسرار
تر العجب العجاب وما يتوهم المتأمل تكرارا فليس كذلك وانما كلا لا يمكنني التصريح به دفعة
واحدة قد اعيد ذكره بتعريف آخر ولقب غير اللقب الاول لاكشف بذلك قناعا من
حجبه غير ما كشف من قبل فهذا ابرزت وسنن الكل من قبلي فاجمع وتذكر واقنع واستبصر
والله الهادي والمبصر

فصل في بيان سر النبوة وصور ارشادها وغاية سبلها وثمرتها

اعلم ان للنبوة صورة وروحا ولكل واحد منهما حكم وثمرة فصورة النبوة التشريع وهو على
ثلثة اقسام قسم لازم مختص بكل من تعبده الله في نفسه بشريعة عينها له يسلك عليها
ويتعبد ربه من حيثها والشريعة الطريقة فافهم وقسم مختص بكل مرسل للارشاد
الى طائفة خاصة فحكم نبوته متعد لانه ومن ارسل اليه من الطوائف معتبر لما فيها
عنه لكن امر شريعته لا يعم والقسم الثالث رسالة بغير اختصاص فانها رسالة مشتملة

على جميع ضروب الوحي وجميع صور الشرائع وامرها محيط عام مستمر لم يعين لها انتهاء وانما
ينقضي حكمها بانخرام نظم نشأة صورة الكون والزمان الذي من جملته طلوع الشمس من
مغربها وكفى بذلك عبرة وآية ثم نقول وللنبوة من حيث اصلها الظاهر الاثر عاما
في شريعتنا حكم كلي يظهر بتفاوتها الخمسة التي هي الوجوب والندب والحظر و
الكراهة والاباحة باعتبار رتبتها وانبنى بها على سائر المكلفين بحسب احوالهم واعمالهم
ومقدورهم واوقاتهم ونشأتهم وما تواطؤوا عليه والسنة عقولهم والفته طباعهم
الفة يتعذر عليهم الانفكاك عنها وحكم صورة النبوة حفظ نظام العالم ورعاية
مصالح الكون للسلوك والترقي من حيث الصورة الى حيث سعادة السالك المرتقي
كما مر بيانه ولاقامة العدل بين الاوصاف الطبيعية واستعمال القوى والآلات
البدنية فيما يجب وينبغي استعماله مع اجتناب طرفي الافراط والتفريط في الاستعمال
والتصرف بموافقة الميزان الالهي الاعتدالي في ذلك والعمل بمقتضاه والفوز
ايضا بالنعيم المحسوس الطبيعي في الدار الآخرة ابد الآباد وتحصيل الاستعداد الجزئي
الوجودي لاذعان البدن لجملة قواه للروح القدسي الالهي والانصباغ بصفته
وحكمه وما يستلزمان من الامور الالهية والفوائد الروحانية وروح النبوة القربة
وثمرتها الصفاء والتحلية التامة ثم صحة المحاذاة المستلزمة لمعرفة الحق
وشهوده والاخذ منه والاخبار عنه واحياء المناسبة الغيبية الثابتة بين
روح السالك المتشرع وبين روح النبي وبين روح النبي ايضا والارواح الآتية
اليه والملقية الوحي الالهي والتنزلات العلوية الظاهر الحكم والاثر عليه
عند تقوية الروح وطهارته ومشاركته ملائكة الوحي والالقاء في الدخول
تحت دائرة المقام الذي منه يتنزل الوحي المطلق المنقسم على ملائكة الوحي
والواصل الى من وصل بواسطة الملك والمشاركة ايضا في الدخول تحت حكم الاسم

الذي له السلطنة على الامة المرسل اليها الرسول وعلى الملك والرسول ايضا من حيث ما هو رسول
ملك للامة فان كان الرسول هو كامل عصره كنبينا صلى الله عليه وسلم بشرط ان يصير مرآة
لحضرة الوجوب والامكان في مرتبة احدية الجمع وقد مر حديثها وان كانت رسالة
الرسول جزئية فان رسالته ناتجة وظاهرة عن اسمين اليابين احدهما
الاسم الهادي والاسم الآخر يتعين بحاله وعلمه وشريعته ومنهاجه ونبي في الرسل
من صدرت رسالته عن الاسم الله الجامع لسائر مراتب الاسماء والصفات المنتسب
لاحكامها الارسالة نبينا صلى الله عليه وسلم فهو عبد الله ورسوله كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم وحكم التبليغ
من حيث وجها تنبيه الاستعدادات بالاخبار عن الله وعن اسمائه وصفاته
والتشويق اليه والى ما عنده والتعريف باحوال النفوس والسعادات الروحانية
واللذات المعنوية وامداد الهم للترقي الى ما لم تستقل عقول الامة بادراكه
دون التعريف الالهي من طريق الكشف المحقق والوحي لتشمير همم النفوس
الى طلبه وتمم في تحصيله من مظنته وتحصيل معرفة كيفية التوجه الى الحق
بالقلوب والقوالب ايضا من حيث تبعيتها لاحكام القلوب حين انصباغها
بوصفها ومعرفة عبادة الحق الذاتية والحكمية الوقتية والموطنية
الحالية والتوجه الجمعي بالسلوك نحوه على الصراط الاسد الاقوم الاقرب
والوجه الاحسن والاتم ما اخبرت عنه سفراؤه والكمل من صفوته من العلوم
والحقايق والاسرار والحكم التي لا يستقل عقول الخلق بادراكها والاستشراف
عليها ومعرفة ارشاد الخلق للتوجه الى الحق التوجه المستلزم لتحصيل الكمال
على الوجه الاسد والطريق الاقصد الاصوب وهو الطريق الجامع بين معرفة
القواطع المجهولة الخفية الضرر والاسباب المعينة الخفية المنفعة ايضا
ليتاتى طلب كل مقتض محمود يحتاج اليه ويستعان به على تحصيل السعادات

والتحقق بالكمال على الوجه الاحسن الاتم ويتمكن من الاعراض عن العوائق وازالة ضرر
ما اتصل من احكامها بالانسان ومعرفة النتائج التابعة للمضار والمنافع المنبه
عليها وما هو منها موجل ومتناه وما لا يتقيد باجل ولا يحكم عليه بالتناهي و
اصلاح الاخلاق بتحسين السيئ والزهد فيما سوى المطلوب الحق وغاية
كل ذلك الفوز بكمال معرفة الحق وشهوده الذاتي والاخذ عنه والتهيؤ على الدوام
لقبول ما يلقيه وبما يامر به ويريده دون اعتراض ولا تثبط ولا اهمال ولا تعقب
ولا تاويل بل يقتضي بالتقاعد والتواني الاولى فالاولى والاجدر فالاجدر من
كل امر بالقصد اولا وبان تصفو مرآة قلبه وحقيقته ثانيا صفاء يتلازم
ظهوره منه الامور كلها بل ظهور كل شيء فيها وبروزها به اي بالانسان في الوجود
على ما كانت عليه في علم الحق من الحسن التام المطلق الذاتي الازلي دون تعويق
مناف للترتيب الذاتي الالهي يوجبه صدى محل القابل او خراب حاصل
بسبب نقص الاستعداد واختلال الهيئة المعنوية التي لمرآته يقتضي سوء
القبول الذي هو عبارة عن تغيير صورة كل ما ينطبع فيها عما كان عليه في نفس الحق
صفة كان من صفاته او خلقا او علما او حالا او اسما الهيا او صفة من صفاته سبحانه
او فعلا او كونا ما من الاكوان ومنتهى كل ذلك بعد التحقق بهذا الكمال
التوغل في درجات الاكملية توغلا يستلزم الاستهلاك في الله استهلاكا
يوجب غيبوبة العبد في غيب ذات ربه وظهور الحق عنه في كل مرتبة
من المراتب الالهية والكونية بكل وصف وحال وامر وفعل مما كان
ينتسب الى هذا الانسان من حيث انسانيته وكماله الالهي او ينتسب الى ربه
من حيث هذا العبد ظهورا او فيما لم يوهم عند الكنز اهل الاستبصار انه
عنوان الخلافة وحكمها وحالها والامر ينعكس ذلك في نفس الامر عند اهل التحقيق

وعند امل هذا الشهود العزيز المنال ومن حصلت له هذه الحالة وشاهد اللمحة النبيّة
التي بينه وبين كل شيء وانتهى الى ان علم ان نسبة الكون كله اليه نسبة الاعضاء
الآلية والقوى الى صورته ونسبة القرابين الادنين وتعدى مقام السفر
الى الله ومنه الى خلقه وبقي سفره في الله لا الى غاية ولا امد ثم اتخذ الحق
وكيلا مطلقا به عن امره بقوله صلعم اللهم انت الصاحب في السفر والخليفة
في الاهل وانت حسبي في سفري فبك العوض عني وعن كل شيء ونعم الوكيل
انت على ما خلقت مما كان مضافا الى على سبيل الخصوص من ذات وصفة
وفعل ولوازم كل ذلك وما اضفته الى ايضا من حيث استخلافك لي على الكون
اضافة شاملة عامة محيطة فتم عنا بما شئته منا كيف ما شئت ولي
كل ما شئت فكفانا انت عوضا عنا وعن سوانا والحمد لله رب العالمين خاتمة
وبداية عامة علم ان الاستقامة والاعوجاج في الطرق مما يحسب الغايات
المقصودة والغايات اعلام المنازل والكمالات النسبية المسماة مقامات
او منازل او درجات وهي اعني الغايات تتعين بالبدايات وبين البدايات
والغايات يتعين الطرف التي هي في التحقيق احكام مرتبة البداية
التي منها يقع الشروع في السير الذي هو عبارة عن تلبس السائر بتلك الاحكام
والاحوال المختصة بالبداية والغاية جذبا ودفعا واخذا وتركا وانصباغ
بحكم بعد حكم وانتقاله من حالة الى حالة مع توحد عزيمته وجمع همته على
مطلوبه الذي هو قبلة توجهه وغاية مبتغاه واتصال حكم قصده و
طلبه بوجهته دون فترة ولا انقطاع هو سلوكه ومشيه هكذا حتى
يتلبس بكل ما يناسبه من الاحوال والاحكام ويستوفيها فاذا انتهى
الى الغاية التي هي وجهة مقصده فقد استوفى تلك الاحوال والاحكام
من حيث تلبسه بها وتكيفه بحسبها ثم يستانف امرا آخر هكذا حتى ينتهي

الى الكمال

الى الكمال الحقيقي الذي أهّل له ذلك السائر كان من كان ثم نقول والبدايات تتعين
باوليات التوجهات والتوجهات تعينها البواعث المحركة للطلب والسلوك
في الطرف والطرق الى معرفة كل شيء بحسب وجوه التعرف المثيرة للبواعث و
البواعث تتعين بحسب حكم الارادة المنبعث فان بواعث كل احد احكام ارادته
وشان الارادة اظهار التخصيص السابق تعين صورته ومرتبته في العلم والعلم
في نفس الامر هو نور الحق الذاتي وعلم الكل بالنسبة الى الكل من شاء الله من
الافراد حصة من علمه سبحانه فان من عرف الاشياء بالله وحصل له نصيب من
علم الله لانه علم الاشياء التي شاء الحق ان يعلمها بما علمها به الله والتنبيه على ذلك
في الكتاب العزيز قوله ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وفي الحديث فبي
يسمع وبي يبصر وبي يعقل فافهم واستحضر ما نبهنا عليه منذ قريب في سر
الاحدية وتذكر كلما اولينا الى اولينا والحظ مبداية الاشياء من الحق
باعتبار تعينها في علمه ثم بروزها بالارادة وقوله آخرا والى الله عاقبة
الامور وادق وانظر وتنزه ولا تنطق وامعن النظر التأمل في قوله هو الاول
والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم تعلم ما نريد لما نريد ثم نرجع
الى اتمام هذه القاعدة الكلية الدورية فنقول والبواعث وان كانت
تتعين بالعلم الى منتهى الدائرة كما بينا فقد تتعين ايضا بالنسبة الى البعض
بحسب فهم او شعور او تذكر او حضور عن استحضار او دون استحضار
والحضور كيف كان عبارة عن استجلاء المعلوم الذي هو عبارة عن صور
تعقلات العالم نفسه في علمه بحسب كل حالة من احواله الذاتية واستجلائه
ذاته من حيث هي اعني من حيث احواله والتذكر والشعور والحضور والفهم
سبب الانجذاب الى ما دعت اليه السن الدعاة ويحدث صفة الاجابة
ووقوع الجذب واثر الدعاء بحسب ما من الداعي في المدعو والجاذب من المجذوب

وبالعكس ايضا والاجابة والانجذاب بين ما صفتاه بحسب قوة المناسبة والشعور وغلبة
حكم ما به الاتحاد والاشتراك على ما به الامتياز وحاصل جميع ذلك تكميل كل جزء والحاق
فرع باصل ليظهر ويتحقق كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصورة الجمع وحكمه ووصفه
والمعنى بعد صيرورة الفروع اصولا بالتقسيم المذكور وظهور الواحد في تنوعات
احوال ذاته اشخاصا وانواعا واجناسا وفصولا زوال عين الاغيار مع
بقاء التمييز والاختلاف على الدوام والاستمرار وهذا سر لا اله الا انا الفزع
فافهم وظني انك لا تكاد تفهم ما اقول والحضور المذكور المعرف المعين
بالعلم صور البواعث وحكم استجلاء المعلوم لا يتأخر عنه الاستجلاء سواء
تعلق العلم بالمعلوم حال الاستحضار او كان معلوما من قبل لكن منع من دوام
ملاحظته غفلة او ذهول عنه بغيره لان حكم كل واحد من الحضور والغيبة
لا يعم بل لا بد للانسان في كل حال من حضور مع كذا وغفلة عن كذا فلا يظهر
حكمها الا بالنسبة والاضافة وهكذا الامر في المبادي والغايات انما يتعينان
كما قلنا بحسب قصد القاصدين واوليات بواعث السائرين والاكمل
غاية بداية لغاية لغيره بمن بدايتها فاقوم الصراطات بالنسبة الى
كل قاصد غاية ما يتوخاه ويقصدا لتوجه اليها هو الصراط الاسلك
الاسلم من الشواغب والآفات الاقرب الى تلك الغاية المقصودة له اية
غاية كانت وكل صراط لا يكون كذلك فهو عنده بالاضافة الى الصراط
المذكور معوج غير مستقيم فظهر ان الاستقامة والاعوجاج ايضا
يتعينان بالمقاصد فالامر فيهما كما في سواهما راجع الى النسب والاضافات
فافهم فقد ابنت لك الحقائق الاصلية والاسرار العلية الالهية منتظمة
محصورة في اوجز عبارة والطف ايماء واشارة والله المرشد
ومضمونها التنبيه على سر الدعاء المدرج في قوله

وصل في الدعاء

اهدنا

وعلى اشرف الاحوال التي ينبغي ان يكون الانسان عليها سلوكا ووقوفا سكونا
وظهورا وبطونا على الكمل فلنبدأ بسر الدعاء فنقول اهدنا سؤال من
العبد ودعاء والسؤال والدعاء قد يكون بلسان النطق اعني الصيغ وقد يكون
بلسان الوضع وبلسان الحال وبلسان المقام ولسان الاستعداد الكلي الذاتي
الغيبي العيني السارى الحكم من حيث الاستعدادات الجزئية الوجودية
التي هي تفاصيله والاجابة ايضا على ضروب اجابة في عين المسؤول وبذله
على التعيين دون تاخير او بعد مدة واجابة بمعاوضة في الوقت ايضا او
بعد مدة واجابة ثمرتها التكفير وقد نبهت الشريعة على ذلك واجابة بلبيك
او ما يقوم مقامه وكل دعاء وسؤال يصدر من الداعي بلسان من الالسنة المذكورة
في مقابلته من اصل المرتبة التي يستند اليها ذلك اللسان حسب علم الداعي
به او اعتقاده فيه اجابة يستدعيها الداعي من حيث ذلك اللسان ويتعين
بالوصف والحال الغالب عليه وقت الدعاء ولصحة التصور وجودة الاستحضار
في ذلك اثر عظيم اعتبره النبي صلى الله عليه وسلم وحرض عليه عليا حين علمه الدعاء وفيه اللهم
اهدني وسددني فقال له واذكر بالهداية هداية الطريق وبالسداد سداد
السهم فامره باستحضار ما ينبغي الامر من حال الدعاء فافهم هذا انتج لك سرا من
اسرار اجابة الحق دعاء الرسل والكمل والامثل فالامثل من صفوته ولان
صحة التصور واستقامة التوجه حال الطلب والنداء عند الدعاء شرط
قوي في الاجابة ومما ورد بما يؤيد ما ذكرنا قوله عليه السلام في حديث طويل لو
عرفتم الله حق معرفته لزالت بدعائكم الجبال فنبه على ما ذكرنا
لان الامر متوقف بالشيء واصح تصوره له كما نبهت عليه قبل هذا وبيانه
لزم من تصور المنادى المسؤول منه تصورا صحيحا عن علم ورؤية سابقين

او حاضرين حال الدعاء ثم كلهم ودعاه وسيما بعد امره له بالدعاء والتزامه بالاجابة
فانه يجيبه لا محالة ومن زعم انه يقصد مناداة زيد والطلب منه وهو يستحضر
غيره ويتوجه الى سواه ثم لم يجد الاجابة لا يلومن الا نفسه فانه ما نادى
الآمر بالدعاء القادر على الاجابة وان تعاف وانما توجه الى ما استحضره
في ذهنه وانشاه من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك لا جرم
ان سؤاله لا يثمر وان اثمر فبشفاعة حسن ظنه بربه وشفاعة المعية
الالهية وحيطته سبحانه لانه في شانه مع كل تصور ومتصور ومتصوَّر
فالمتوجه المحكوم عليه بالخطأ مصيب من وجه لانه كالمجتهد المخطي ماجور غير
محروم بالكلية فاعلم ذلك وتذكر ما اسلفناه في هذا الباب تصب ان شاء الله
بقية الكلام على هذه الآية بمقتضى العهد السابق لا شك ان لك مستندا
في وجودك ولا شك انه اشرف منك وسيما من حيث استنادك اليه فان الرتبة
الاولى اعني الفعل الغني والثانية الفقر والانفعال فاشرف توجهاتك
نحو مستندك واشرف احوالك من حيث شرك اليه وقصدك له للقرب
منه او للاحتظاء بمعرفة او شهود او مكانة ويمكنك ان تتصلح بقلبك
الذي هو اشرف ما فيك فانه المتنوع لجملتك بتوجه مطلق جملي لا من
حيث نسبة او اعتبار معين علمي او شهودي او اعتقادي يتسلك
حكما بنفي او اثبات بصفة جمع او فرق وسواهما من الاعتقادات المتنوعة
على النفي وللاثبات كالتنزيه والتشبيه وغيرهما مما تكونا نوعا لما عدا
النسبة الواحدة التي لا يصح شي ولا توجه ولا رجاء ولا طلب بدونها
وهي نسبة تعلقك به وتعلقه بك او قل تعلقه لك وتعلقك له من حيث
تعينه في علمك او اعتقادك ولذا تتعين على النسبة كما في الاعتبار

لم يبق السلوك ولا الاستناد ولا غيرهما ولا تطلق ان هذا الحال انما هو بالنسبة
الى المحجوب فقط بل ذلك ثابت في حق العارف المشاهد ايضا فانه ولو بلغ
اقصى درجات المعرفة والشهود لا بد وان يبقى معه اعتبار متميز للتعدد
على الاعيان ولولا ذلك الاعتبار لم يثبت مرتبة شاهد ولا مشهود ولا السلوك
ولا كان سير ولا طلب ولا بداية ولا غاية ولا طريق ولا فقد ولا تحصيل
ولا تعدد ولا وصول ولا لسان ولا بيان ولا ارشاد ولا رشاد ولا هادي
ولا غير ذلك لا من هنا ولا الى هناك فافهم ثم ان العارف قد يدرك حكم
النسبة الباقية بينه وبين الحق ومن حيث هو سبحانه لا من حيث نفسه ولا بعينه
وبحسب مرتبته فيحكم بان منشا حكم تلك النسبة الباقية لا تقدح في تجريد التوحيد
وربما ذهل عنها لتوقع سلطنة الشهود او تجلية سطوة التجلي عن ادراكها
لكن عدم ادراكه لها لا ينافي بقاءها في نفس الامر لان عدم الوجدان لا يقتضي
عدم الوجود واذا تقرر هذا وعرفت انه لا مندوحة عن بقاء نسبة فاصلة
بامتيازك عنه واحتياجك اليه ولو فرضت انها نسبة تعقل امتيازك عنه
بنفس التعين فقط فاجمع همك عليه وخلص توجهك اليه من اضغاث الظنون
والاعتقادات والعلوم والمشاهدات وكل ما تعين منه لك او لسواك او
كان مما منعه غيرك وخصك به دون الخلق وحباك وقابل حضرته بعد تخليص
توجهك على النحو المذكور بالاعراض في باطنك عن تعقل سائر الاعتبارات
الوجودية والمرتبية الالهية الاسمائية والكونية الامكانية اعراضا سالكا
حتى عن الانتباه لحكم نفي ما منها والتعشق بما عدا تلك النسبة المتعينة
بينك وبينه من حيث عينك لا عينه فتكون متوجها اليه من حيث نعوت
شرفه عليك مع احاطته بك وبما لديك توجها فيه لانية الوصف متقلبا

ولا اتصال صح

على الصفات والاسماء على ما يعلم بنفسه في اكمل مراتب علمه بنفسه واعلاها واول ما
نسبة اليه واولاها دون حصر في تقيد او اطلاق او تنزيه او تشبيه كما قلنا او
نفيهما او الحصر في الجمع بينهما بتقلب طاهر اخلص من هذا التوجه قابل لاعظم
التجليات والتمني وحدة توجهك الخالص المحض على التجلي به سائر متعلقات
علمك وارادتك فلا يتعلق بكل معلوم والامراد والاحال والاصفة الا توجهك
الذاتي الكلي المذكور المنزه عن كل تعين ومتى تعين لك امر الحقا كان او
كونيا كنت بحسبه وبتفاصله من حيث هو لا من حيث انت لحيث انه متى
اعرضت عنه عدت الى حالك الاول من الفراغ التام بالصفة الهيولانية
المطلقة المذكورة بل وكان تعيينك لما تعين لك انما تعين له من تعينك لامر
القابل والمائل لمن نسخه وجودك فنسبة ذلك الامر الى ما تعينت لنسبة
منك نسبة التعين الى المنفيين فاذا قابلت التعين بتعين مثله كما ينبغي
لك ظهر الحكم الوفاق والعدل التام وما سوى ما تعين منك من ذاتك فباق
على الطلاقة لا صفة له ولا اسم ولا كيفية ولا وسم ولا تعين ولا رسم كما هو الحق سبحانه
فانه ما تعين من ذاته بالنسبة الى عرصة الالوهية التي هي مرتبة الا ما استدعته
استعدادات الاعيان المتصفة بالوجود المنبسط منه وهو من حيث
ما عدا ما استدعته وتعين لها وبحسبها باق على الطلاقة الغيبية الذاتية
منزه عن التقيد بصفة او اسم او حكم او حال او مرتبة او رسم كما قلنا
وتعمل ولك ان تحقق بذلك لتكون على صورته وظاهرا بسورته وكل حال
ينتقل فيها السائرون الى الله الماشون على الصراط المستقيم بنفس تنقلهم
في تلك الاحوال من حال الى حال ومن حكم الى حكم تاثيرا وتاثرا هو حكم حالك
المطلق المذكور كما ان مرجع الالوان المختلفة التفصيلية الى مطلق اللون

اللون الكلي الذي هو اصلها فيشير هذا اللون المطلق الذي هو المثال
لحو الكمال المخصيص لحقيقته هو بالالوان تنويعا وتفصيلا
واتيانا وتوصيلا وكان جميعها في عودها اليه توحدا ونصولا
فالج ما اشرت اليه واضفه الى ما سلف من امثاله تعرف
غاية الغايات وكيفية المشي على الصراط المستقيم الخصوصي
المتصل باعلى رتب النهايات حيث منبع السعادات
ومشرع الاسماء الالهية والصفات والله يقول الحق وهو يهدي
من يشاء الى صراط مستقيم قوله تعالى صراط الذين
انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين
في هذه الاية مما يتعين بيانه معنى النعمة العامة والخاصة
ومعنى الغضب والضلال ومراتبه وارباب هذه الصفات
فلنبدا اولا بذكر ما يستفاد من ظاهر الاية ثم ننتقل من
الظاهر الى الباطن وما وراءه كجاري العادة لنشاء الله
اعلم ان قوله صراط الذين انعمت عليهم تعريف للصراط
المستقيم المذكور من باب رد الاعجاز على الصدور ولفظة
الصراط قد سبق الكلام عليها بمقتضى اللسان فلا حاجة الى
التكرار واما الذين فنذكر فيه ما تيسر فنقول الجملة من
النكرات ولا توصف بها المعارف الا بواسطة الذي
والحق من الموصولات المتفرعة لها والذي اصله الذي
ولكنه في التداول والاستعمال اقتضى فيه الامر الى ان حذفت
ياؤه المشددة ثم تدرجوا الحذف الى الياء الاخرى فقالوا

انت الله حسبي علما

الذين حذفوا الكسرة فقالوا اللذ وحذف بعضهم الدال ايضا فلم يبق
الا اللام المشددة الذي هو عين الفعل فان اللام هي حرف لام
التعريف فاذا قلت زيد الذي قام او قلت القايم كان المعنى
واحدا فلام القايم نايب مناب قولك الذي والياء والنون في
الذين ليس للجمع بل لزيادة الدلالة لما تقرر ان الموصولات لفظ
الجمع والواحد فيهن سواء ولانه لو كان الياء والنون في الذين
للجمع لاعيد اليه حين الجمع الياء الاصلية المحذوفة على جاري العادة
في مثل ذلك ولم يكن ايضا متقابلا معربا والذين مبني بلا شك فدل
ذلك على صحة ما ذكر واما متصل بين الاية التي كالاجوبة لاسولة فاعلم
ربانية معنوية فكان لسان الربوبية يقول عند قول العبد
اهدنا الصراط اي صراط تعني فالصراطات كثيرة وكلها الي فيقول
لسان العبودية اريد منها المستقيم فيقول الربوبية كلها مستقيم
من حيث ان غايتها كلها والي مصيرها يمشي عليها جميعا فاي
استقامة تقصد في سوالك فيقول لسان العبودية اريد
من بين الجميع صراط الذين انعمت عليهم فيقول لسان الربوبية
ومن الذي لم انعم عليه وهل في الوجود شي لم تسعه رحمتي
ولم تشمله نعمتي فيقول لسان العبودية قد علمت ان رحمتك
واسعة كاملة ونعمتك سابقة شاملة لكنني لست
ابغي الا صراط الذين انعمت عليهم النعم الظاهرة والباطنة
الصافية من كدر الغضب ومذمته وشايبة الضلال و
محنته فان السلامة من توابع الغضب لا تقتضي اذا لم
تكن

النعم المسداة الى مطرزة بعلم الهداية المخلصة من محنة الحيرة وبيدا التيه
وورطات الشبه والشك والتمويه والاغواية فان في تنعم ظاهري بانواع
النعم مع تالم باطني بهواجم التلبيسات المانعة من السكون وروايح الريب
والظنون هذا في الوقت الحاضر فذخر ما يتوقعه الحايد من اليوم الاخر فحينئذ
يتدبر ما ذكرتم عن ربه انه يقول هولاء لعبدي ولعبدي ما سال فاعرف
كيف تسال تنل من فضل الله ما تؤملك ثم اعلم ان لاصل النعمة المشار
اليها صورة وروحا وسرا فصورتها الاسلام والاذعان وروحها الايمان
والاحسان وسرها التوحيد والايقان فحكم الاسلام متعلقة بظاهر الدنيا و
الايمان لباطن الدنيا وباطن النشاة الظاهرة والاحسان للحكم البرزخي ونشاته
واليه الاشارة في جواب جبريل ع ما الاحسان قال ان تعبد الله كانك تراه
وهذا هو الشهود وهو استحضار البرزخي فافهم وسر التوحيد واليقين يتحقق
بالاخرة فافهم ما ادرجت لك من اسرار الشريعة في هذه الكلمات العجيبة الشريفة
تعلم ان كل شي فيه كل شي والله المرشد ثم ان الحق سبحانه قد نبه على الذين انعم
عليهم النعمة المطلوبة منه في هذه الاية بقوله ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ثم قال ذلك
الفضل من الله وكفى بالله عليما فهذه المراتب الاربعة كالاجناس والانواع
لما تحتها من مراتب السعداء والصلاح هو النوع الاخير ثم فصل ما اجمله
هنا في موضع اخر فقال مخاطبا نبيه ص على موافقة الكمل من هولاء الطوايف
لما عددهم مبتديا بالخليل على نبينا وع فقال بعد ذكره ووهبنا له اسحق
ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمن وايوب
ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين ثم قال وزكريا ويحيى وعيسى والياس و

وكلا من الصالحين ثم قال واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين
ثم ذكرهم جامعا متنوعا فقال ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم
وهديناهم الى صراط مستقيم ثم قال ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده
ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ثم قال اولئك الذين آتيناهم الكتاب
والحكم والنبوة الآية ثم قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فما تتبع
هؤلاء المذكورين معا في ثلث آيات ونعت الطايفة الاولى بالاحسان
والثانية بالصلاح والثالثة بالوصف العام الذي اشترك فيه الجميع للتنبيه
انهم مع اشتراكهم في النبوة على ثلث طبقات ثم جعل حالة الطبقة الرابعة
ممتزجة من احكام تلك الطبقات الثلث ومن غيرها ما جعل بالكل وتذكر
ما بينته لك عليه من قبل واستحضر تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع اشتراكهم
في نفس الرسالة التي لا تفريق فيها لا نفرق بين احد من رسله وتنبه للمراتب
الاربعة المذكورة وهي النبوة والصديقية والشهادة والصلاح تعرف
كثيرا من لطايف اشارات القرآن العزيز لتنال ... فهذه الآيات شارحة
من وجه المراد من قوله اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين الى لا ... واما
المغضوب عليهم فورد في الشريعة انهم اليهود والضالين هم النصارى والذي
عين الرسول صه بعض محتملات الفاظ الكتاب العزيز فلا عدول عنه الى محتمل
آخر اصلا فاعلم ذلك واذ قد بينت ما يسر الله ذكره مما شاء ذكره في ظاهر هذه الآية من
المباحث النحوية واللطايف الشريفة القرآنية مع نبذ عزيز من غامضات
الاسرار وحاشيت مجاراة ما لم يمكن شرحها وكتمها فلنشرع بعد في الكلام عليها
اعني الآية بلسان الباطن فنقول بعد الاكتفاء في الكلام على الصراط بما مر
اعلم ان النعم الواصلة من الحق الى عباده على قسمين نعم ذاتية ونعم اسمائية

الانبياء آية

فان

فالنعم الذاتية هي كل ما تطلبه الاشياء من الحق من حيث حقايقها بالسنة استعداداتها
الكلية الغيبية ومثل السنة الذوات ولا تتاخر عنها الاجابة ولا تعويض في
حقها ولا تكفير بل هي اجابة تامة ذاتية كالسؤال في عين المسؤل ومثل النعم من حيث
الاصل نعمة واحدة وتعددها هو من حيث تكيفها وتفوتها في مدينة كل حقيقة
وحسبها النعم الاسمائية على اقسام فمنها نعم تتمز بها كالاعضاء والقوى و
الآلات البدنية وكالصفات والاحوال الوجودية والمعنوية وهي باجمعها
صور الاستعدادات الوجودية الجزئية فكل جزء فرد من هذا المجموع بالنظر
الى فوق الانسان واحتياجه الى الاستكمال والاسباب المعينة على تحصيله
نعمة تتمز نعمة او نعما والمجموع بالعناية الذاتية والاستعداد الكلي الغيبي
يتمز بالنسبة الى الكمال المتحقق بالكمال وبالنسبة الى سوابق الكمال اللايق به الآخر
له ومن آكدها بالنسبة الى الامر والمقام اللذين انتكلم فيهما نعمة التوفيق الواصلة
من الحق من حيث اسمه الهادي وهي على قسمين قسم مختص بالعلم وله باطن الانسان
وروحه والاعمال الروحانية وقسم يختص بالعمل وله ظاهر الانسان ولوازم ظاهرية
فالمختص بالعلم والعبادة الباطنة يثمر المشاهدات القدسية والاحوال
الشهودية القدسية واللذات الروحانية والملاحظات الاحسانية و
الانوار الايمانية والرياسات الربانية ولغة الخلاص والسلامة من الشكوك
المعضلة والشبه المضلة فان الطالب سبيل الرشاد اذا اعتورته الشكوك
واجتذبته الآراء المختلفة والاهواء والاعتقادات المتشعبة المشتتة
عزايم المتوجهين المجتهدين والمترجحة افهام المفكرين المترددين يكون في
اشد العذاب الروحاني ومتقيدا تحت سلطنة النزغات والتسويلات
الخيالية الشيطانية فلا نعمة في حقه وبالنسبة اليه اعظم واتم من نعمة النور

الحديث
ينتبر الا ما ورد في
من ان كل دعا مستجاب
فاما ان يعجل المسؤل
عاجلا او مؤجلا
او يعوض عنه
او يكفر من سيئاته الذنب

العلمي اليقيني الكاشف له عن جلية الامر والمخلص له من ورطة ذلك الشر فتلك عافية
روحانية لا تضاهيها عافية لان العافية الجسمانية وسيما عقيب المرض تجلد
الانسان لها حلاوة لا يقدر قدرها فما الظن بالعافية الروحانية التي هي اشرف
وادوم وابعث واقرب الى الاعتدال الحقيقي الاصلي واقوم وبها تنبسط
السعادة في عالم الغيب والشهادة فانهم قالوا النعيم للاخرة من النعم المختصة بالعقل
وطام للانسان فانه يتمتع بالمنازل الجنانية واللذات الجسمانية والراحات
والفوايد الطبيعية النفسانية عاجلا غير مصفى واجلا خالصا مصفى كما نبه
الحق سبحانه على ذلك بقوله قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات
من الرزق قل هي للذين امنوا في الحيوة الدنيا خالصة يوم القيمة يعني للذين امنوا
في الحيوة الدنيا ممزوجة بالغصص والعلل والانكاد وهي لهم في الاخرة طاهرة
طيبة مخلصة من الشوايب ولهذا ارشد الحق عباده وعلمهم ان يطلبوا
منه الهداية الى الصراط المستقيم الذي هو صراط من انعم عليه بالانعام الخالص
من شوب الغضب ومحنة الضلالة فلسان مقامهم يقول يا ربنا رحمانيتك
الاولى يعنون اللتين في البسملة خصصتنا بهذه الخصص الوجودية المختصة
بكل واحد منا كل ذلك من حيث نعمتك الذاتية ورحمتك الامتنانية ورحمانيتك
الثانية التي اوجبتها على نفسك بكرمك من حيث عموم حكم اسمك الهادي عممتنا
معشر المؤمنين كما اشرت الى ذلك بقولك كتب ربكم على نفسه الرحمة فلما
شملتنا بنعمة الايمان والانقياد لامرك والاستسلام لحكمك والاقرار
بتوحيدك انبعث في كل منا يذكرك ويثني عليك ويحمدك ويفوض اليك ويفرد ذلك
بالعبادة بعد اقراره لك بالسيادة ويطلب منك العون لصفة الابانة
عن صفة العجز ونقص الكون ثم انه لما خصصتنا برحيميتك الثانية بالحكم

الاولى العامة الشاملة فخصصتنا بها وبرحمتك ص

الخاص

الخاص من احكام اسمك الهادي المقتضي طلب اشرف صور الهداية والسلوك على اقوم السبل
واقصدها واسلمها طلبنا ذلك منك لاستلزامه الفوز والاحتظاء بالنعم التي خذلت
بها على الكمل من احبابك حيث سلكت بهم على اسد صراط واقومه واقربه واسلمه
حتى افضوا الى حضرتك متشبهين بغناياتك وفازوا بعد التحقق بمعرفتك وشهود كل سوابغ
احسانك واشرف نعمايك واخلص حبايك المقدس عن شوب المزاج وشين النفاد
المقرونين بالنعم المبذولة لاهل الفساد المغضوب عليهم ظاهرا والضالين باطنا
عن سبل الرشاد فاستجب لنا يا رب واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة
انك لا تخلف الميعاد وصلى الله بلسان الحمد والمطلع اعلم ان التمييز للعلم والتوحيد
للوجود لا بمعنى ان العلم يكسب المعلوم التمييز بعد ان لم يكن متميزا بل بمعنى انه يظهر تميز
المستور عن المدارك لانه نور والنور له الكشف فهو يكشف التميزات الثابتة
في نفس الامر وتوحيد الوجود هنا عبارة عن انبساطه على الحقايق المتميزة في علم الموجد
ازلا فيتوحد كثرتها لانه القدر المشترك بين سايرها فيناسب كلا منها بذاته
الوحدانية البسيطة واذا تقرر هذا فاعلم ان الهداية حكم من احكام العلم
فانه ليس لها الا تعيين المستقيم من المعوج والصواب من الخطا والضار من النافع
والراشد والاولى من كل امرين مترادفين لجلب منفعة او دفع مضرة او وسيلتين صالحتين
يترجح احديها بالنسبة الى الغايات المقصودة والمطالب المتعينة عند
الطالب والمفقود الغايبة عنه حال الطلب وبهذا التعيين المشار اليه
المنسوب الى الهداية ضرب من التمييز كما بين لك فالنعمة المقرون ذكرها بالهداية
الصراط المستقيم والتعريف التابع من بعد بصراط الذين انعمت عليهم هي نعم العدل
والاصابة وثمراتها كما بين لك من قبل ويتم لك بيانه بمثال وهو ان الاصابة
ثمرة العلم لان الخطا على اختلاف مراتبه ثمرة الجهل فالاصل فيه العلم لكن

العلم

من حيث هو علم مجرد مطلق وعن قيد اضافته الى شيء لا حكم له ومن حيث مطلق اضافته
له احكام شتى تنحصر في حكمين احدهما هو من حيث اضافته الى الحق وله اوصاف كثيرة
كالتقدم والحيطة وغيرهما والثاني من حيث اضافته الى الممكنات فالنسبة الكلية المختصة
بالممكنات من جهة علم الحق هو مطلق اختياره سبحانه لعبد ما فيه تحكيمه او الجمع له
في كل حال يتلبس به او مقام يحله او يمر عليه او نشاة تظهر بها نفسه وموطن
تتعين فيه النشاة وزمان تحويه من حيث تعينها به ودخوله في دايرته ومكان
يستقر فيه من حيث هو متحيز واول كل ذلك ومبداه هو من حال تعلق الارادة
الالهية باظهار تخصيصه الثابت ازلا في علم الحق ثم اتصال حكم التقدير به لابرازه
في التطورات العنصرية وامداده على المراتب الالهية والكونية وله في كل عالم
وحضرة يمر عليها صفة ما يناسبه من حيث ذلك العالم او الحضرة وحال تخصه بحسب
ما ذكرنا ايضا ودبعة ما ياخذها من جملة النعم وحظ من النعم الذاتية والاسمائية
يتفاوت بحسب استعداد وحظ من نعمة حسن الخلق والتسوية والتعديل والتقويم
بموجب المحبة الذاتية التي لا سبب لها ايضا حال التصوير فكم بين من باشر الحق
تسويته وتعديله وجمع له بين يديه المقدستين ثم نفخ بنفسه فيه من روحه فتجلى
استلزم معرفة الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين واجلاسه على مرتبة النيابة
عنه في الكون وبين من خلقه بيد الواحدة او بواسطة ما شاء ولم يتقبل من حكمي
التسوية والتعديل ما قبله من اختير للنيابة وكون الملك هو الذي ينفخ فيه الروح
بالاذن كما ورد في الشريعة عنه صلعم انه قال يجمع خلق احدكم في بطن امه
اربعين يوما نطفة ثم اربعين يوما علقة ثم اربعين يوما مضغة ثم يؤمر الملك
فينفخ فيه الروح ويقول يا رب اذكر ام انثى اشقي ام سعيد ما رزقه ما اجله
ما عمله فالحق يملي والملك يكتب او كما قال صلعم فاين هذا من قوله فاذا سويته

ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين شتان بينهما هنا اضاف المباشرة الى نفسه
بضميره لا فراد الرافع للاحتمال ولهذا قدح بذلك المستكبر المتابي عن السجود له
ولعنه واخزاه وقال له ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي واكد ذلك صلعم بامور كثيرة
منها قوله ان الله خلق ادم على صورته وعلى صورة الرحمن وبقوله في الصحيح ايضا
الرافع للاحتمال الذي ركن اليه ارباب العقول السخيفة الا ملعون بالشواهد
الشرعية والحقيقة في وصيته بعض اصحابه في الغزو اذا ذبحت فاحسن
الذبحة واذا قتلت فاحسن القتلة واجتنب الوجه فان الله
خلق ادم على صورته وقال ايضا صلعم في المعنى ان الله اذ خلق خلقا للخلافة
مسح بيمينه على ناصيته فنبه على مزيد التقدم والخصوصية واشار ايضا في حديث
لكن ثابت ايضا ان الذي باشر الحق سبحانه ايجاده اربعة اشياء ثم سردها
فقال خلق جنة عدن بيده وكتب التورية بيده وغرس شجرة طوبى بيده و
خلق ادم بيديه وقال ايضا الانسان انجب مخلوق خلق فانهم فلا يزال الانسان
مباشرا في سائر مراتب الاستيداع من حين افراز الارادة له من غرضه
العلم باعتبار النسبة ظاهريته لانسبة ثبوته وتسليمها اياه الى القلم ثم
تعيينه في مقام القلم الاعلى الذي هو العقل الاول ثم في المقام النفسي اللوحي
ثم في مرتبة الطبيعة باعتبار ظهور حكمها في الاجسام ثم في العرش المحدد
للجهات ثم في الكرسي الكريم مستوى الاسم الرحيم ثم في السموات السبع ثم في
العناصر ثم المولدات الثلث الى حين استقراره بصفة صورة الجمع
بعد استيفاء احكام مراتب الاستيداع مباشرة تابعة للمشية والعناية
التابعتين للمحبة الذاتية بالايجاب العلمي فمنتهى به احتياطا تاما ومتشاغلا
في حفظه كما نبه على الامرين صلعم بقوله في جنازة سعد اهتز عرش الرحمن

لموت سعد بن معاذ وقال في طايفة للاي لما ذكر ان الموت يتبقى جياد الناس الامثل
فالامثل حتى لايبقى الا حثالة كحثالة التمر او الشعير لايبال الله بهم فاين تسيا
...لموته عرش الرحمن ممن لايبال الله به اصلا فكما هو الامر آخر اكذا هو اول بل الحياة
عين السابقة فافهم ثم نرجع ونقول متممين لما وقع الشروع في بيانه ومكث الانسان
في كل عالم وحضرة يمر عليها وتهيؤ اهل ذلك العالم والمرتبة به ولخدمته وامداده
وحسن تلقيه اولا وتشييعه ثانيا هو بحسب ما يدركونه فيه من سمة العناية والتي
الاختصاص وما من عالم من العوالم العلوية يمر عليه الا وهو بصدد التعويق او
الانحراف المعنوي لغلبة صبغة بعض الارواح الذي ينتقل حكم به عليه الافلاك
بالنسبة الى البواقي فيتعوق او ينحرف عما يقتضيه حكم الاعتدال الحالي الجمعي الكوكبي
الرباني الذي هو شان من يختار للنيابة ثم الامثل فالامثل واذا دخل عالم
المولدات وسيما من حين تعدى مرتبة المعدن الى مرتبة النبات وعالم ان لم
تصحبه العناية ولم يكلأه الحق بحسن المعونة والمرافقة والحراسة والرعاية
والاحتياط عليه فانه بصدد آفات كثيرة لانه عند دخوله عالم النبات ان لم يكن
محروسا معتنى به والا قد ينجذب ببعض المناسبات التي تشتمل عليها جمعيته
الى نبات ر... دي لاياكله حيوان او لايمكن اكل الابوين او احدهما له ويتفسد
ذلك النبات الردي فيخرج منه الى عالم العناصر ويبقى فيه حائرا عاجزا حتى يعان
ويؤذن له في الدخول مرة اخرى ثم بعد دخوله واتصاله بنبات صالح متغذ به
ربما عرضت له آفة من العناصر من برد شديد او حر مفرط او رطوبة زايدة
او يبس بالغ فيتلف ويخرج ليستانف دخولا آخر هكذا مرارا شتى
حسب ما شاء الله وقدره ثم على تقدير سلامته ايضا فيما ذكرنا بنعمة الحراسة
ونعمة الرعاية وباقي النعم التي يستدعيها مفترق ربما تم في صورة نبات ما

لكن تناوله حيوان ولم يتقدر للابوين اكل ذلك الحيوان لمانع من الموانع
او منع مانع عن اخذ ذلك النبات وتناوله كما لم يكن رزق اللذين
سبق في علم الله ان يكونا ابويه واذا اتقدر مواتاة كل ما ذكرنا وتناوله
الشخصان المتعينان في العلم ان يكونا ابويه او احدهما وصار
ذلك النبات كيلوسا ثم دما ثم منيا فانه قد يخرج على غير الوجه
الذي يقتضي تكوينه منه لنحو منتقى يعد الاتصال بالابوين الى نعمة
الحراسة والرعاية وغيرهما فاذا تعين في الرحم فقد تعدى مراتب
الاستيداع وصار مستقرا في الرحم متطورا فيه على الوجه المعلوم
عند الجمهور من حيث الشرع ومن حيث ظاهر الحكمة فيحتاج الى حراسة
اخرى ومعونة ورعاية في تحسين الغذاء واعتدال حركات الوالدين
وسلامتها من الجوائح والآفات وان يكون انفصاله عنها في
وقت صالح سعيد مناسب فان لحكم الزمان والمكان حال سقوط
النطفة وحال الانفصال عن الوالدة مدخلا كبيرا في امر الانسان
من حيث ظاهره وباطنه فالمختص بسقط النطفة من حكمي المكان
والزمان شاهدان على كثير من احواله الباطنة والمختصان بحال
الولادة شاهدان على معظم احواله الظاهرة وسر الابتداء
في السلوك الى جناب الحق سبحانه او الى ما يدعو الانسان
فيه وسيطلب الاستكمال به ينبه على الامر الجامع بين الظاهر
والباطن وجملة الحال انه ما من مرتبة من هذه المراتب التي
ذكرناها الا وللانسان من حيث تخلق التقديري المنبه
عليه بقوله خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفي الف عام

وبعقلنا ان الله مسح على ظهر آدم فاخرج ذريته كامثال الذر الحديث
وبما اخبرنا ان تعين صور الاشيا في اللوح المحفوظ بالكتابة الالهية
القلمية سابق على التعينات الروحانية والجسمانية متعرض
للآفات التي اجملنا ذكرها مما لا يستقل العقول بادراكه فاين
من يكون احدي الشيء من حين صدوره من غيب الحق الى عرصة الوجود
العيني لم يتعوق من حيث حقيقته وروحانيته في عالم من العوالم
ولا حضرة من الحضرات متذكر حين كشف الغطاء عنه بما يامره
عليه يسأل عن ميثاق الست فيقول كانه الآن في اذني وغيره الخبر
بما هو اكثر من ذلك مما يتعوق ويتكدر ولوجه وخروجه المقتضيان
كثافة حجبه وكثرتها وتقلبه معاً في المحن والآفات نعوذ بالله منها
ثم نقول واما الآفات والمحن التي الانسان متعرض لها من حين
الولادة بل من حين الاستقرار في الرحم الى حين تحققه بمعرفة ربه
وشهوده وتيقنه بالفوز بتحصيل اسباب الرشد والسعادة بل الى
حين تحقق حسن الخاتمة بالبشرى الالهية اوعاننا الله بالنسبة الى
البعض فغير خاف على العقلاء وبالنسبة الى البعض الى حين دخول
الجنة كما ورد لا تأمن مكري حتى تجوز الصراط فما من خطام والاحوال
والازمان والامكان والانشاءات من النشآت الاستيداعية
والتطورات الاستقرارية التي ذكرها الله في خلق الانسان
من تراب وماء مهين ونطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظم ولحم
الى تمام النشأة الدنياوية ثم البرزخية ثم الحشرية ثم
الجنانية الا ولله فيها على الانسان نعم كثيرة كما بينا موقتة

ومستصحبة فالموقتة منها كل نعمة هي من لوازم كل نشأة وحالة يتلبس الانسان
بها ثم ينسلخ عنها في العوالم والمراتب والاطوار التي يمر عليها والغير الموقتة
نعمة الحراسة ونعمة العناية ونعمة الرعاية ونعمة قبول الاعمال الذاتية ونعمة
صحة الموافقة اللازمة للشهود الذاتي ونعمة الارتضاء والقبول الذاتي ونعمة حسن
التعويض والتبديل والانشاء ونعمة التجلي للتحلي ونعمة استهداد الخلق الى الخلق
جديد في كل آن ونعمة حسن الموافقة في كل ذلك وسواه ونعمة الامداد بما يحتاج
اليه في ذاته وخواصها ولوازمها وما يحتاج اليه في الوصول الى مرتبة الكمال
الذي اهل له ونعمة التوفيق والهداية المقترنان للمتلقي المنافيان لما عليه العدى
ونعمة العافية ونعمة تهيئة الاسباب الملايمة في كل الامور والاعلى الاتم منها
نعمة المشاهدة الذاتية التي لا حجاب بعدها مع كمال المعرفة والحضور معه سبحانه
على اتم وجه يرضاه للكمل منه ومنهم له دنيا وبرزخا وآخرة فقوله صراط الذين
انعمت عليهم بالنسبة لمن يعرف ما بيناه وما اشرنا اليه واول موطن تحقق بالنعم
الالهية العلم الاعلى الذي هو اول عليهم التدوين والتسطير فان المهيمين
وان كانوا اعلى في المكانة لكنهم لا شعور لهم من حيث هم بانفسهم فضلا ان يكون
لهم شعور بنعيم ولذة وآخر الموجودات تحققا بهذه النعم عيسى بن مريم على
نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام لانه لا خليفة لله بعده الى يوم القيمة بل
لا يبقى بعد انتقاله وانتقال من معه مؤمن على وجه الارض فضلا عن ولي كامل
كذا اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله ولا تقوم
الساعة الا على شرار الناس فينبغي لمن فهم ما ذكرنا ان يستحضر عند قوله
صراط الذين انعمت عليهم القلم الاعلى وعيسى وما بينهما من اهل النعم
الالهية التي عددناها والتي اومأنا اليها اشارة وتلويحا على سبيل الاجمال

انت الله حسبي علما

فانه لاتفوته نعمة من النعم الالهية اصلا الا ان اهلها محصورون في المذكورين ومن بينهما
وسيما اذا استحضر قوله ع على لسان نبيه هؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأل وصدق ذلك
بآيات القمام فيما اخبر عن نفسه في وغيره بالاجابة وانه يجيبه عند ظن عبده به فان
الله ع يعامله بكرمه الخاص واعتقاده فيه لامحالة كما اخبر وهو الصادق الوعد
والحديث الجواد للحسان وصل منه اعلم ان النعيم والعذاب ثمرة الرضا والغضب
ولكل منهما ثلث مراتب كالباقي الصفات على ما عرفت به من قبل عند بيان مراتب الهداية
والايمان والتقى وغير ذلك فاول درجات الغضب يختص بالزمان ويتعلق بالافراد
العلمي المتعلق لتسلط الجهل والهوى والنفس والشيطان والاخوان والاخلاق
الذميمة الحاكمة لكن كل ذلك موقت الى اجل معلوم عند الله في الدنيا الى البعث
الذي قبل الا الانقاص من حق من ختم له بالسعادة كما ثبت شرعا وتحقيقا وسواء
كانت سلطنة ما ذكر باطنا او ظاهرا او هما معا والرتبة الثانية تختص بانتهاء
الحكم المذكور باطنا وظاهرا الى الآخر برهة من زمان الآخرة او يتصل الحكم الى
حين دخول جهنم وفتح باب الشفاعة وآخر مدة الحكم حال ظهور حكم ارحم الراحمين
بعد انتهاء حكم شفاعة الشافعين وفي هذه الرتبة حالة لاتي تختص بانتهاء حكم
ظاهر الغضب ظاهرا وباطنا فقط منها يتعين المحن على الانبياء واهل الله ويبقى الى
الاقربائهم الآ حكم هذه النشاة كما قال ع لفاطمة ع حين وفاته لا كرب على ابيك
بعد اليوم وهذا الحكم باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وله التطهير
ومزيد الترقي في الامور التي سبق العلم بها لا تنال الا تماما الا بالابتلاء بالمحن المنبهة
على اصلها وفوق هذا سر عزيز جدا لا اعرف له ذائقا اذكره لنشاطه
وذلك ان الكمل من اهل الله من الانبياء والاولياء ومن شاركهم في بعض
صفات الكمال انما ادركوا ذوائم سواهم او لا بسعة الدائرة وصغار

انت الله حسبي علي

جوهرية الروح ولاستيعاب الذي هو من لوازم الجمعية كما نبهتك عليه في نعت
مرتبة احدية الجمع واختصاصا بالانسان الذي هو برزخ الحضرتين ومرآتهما و
حضرة الحق مشتملة على جميع الاسماء والصفات بل هي منبع لسائر النسب والاضافات
والغضب من امهاتها والمحاذاة الشريفة الصفاتية الاولى انما كانت بين
الغضب والرحمة لمن ظهر بصورة الحضرة تماما ولما كانت ذاته مرآة كاملة
لما لا بد وان يظهر منها كل ما اشتملت عليه الحضرة وما اشتمل عليه الامكان
على الوجه الاتم ومن امهات ما فيهما ما ذكرنا فلا جرم وقع الامر كما علمت ولولا سبق
الرحمة الغضب كان الامر اشد فكان حظهم من الرحمة والنعيم والعظمة و
الجلال اعظم من حظوظ سواهم بالنسبة فكذلك كان لهم في الطرف الآخر
لكن في الدنيا الا ان هذه النشاة هي الظاهرة باحكام حضرة الامكان المقتضية
النقائص والآلام ونحو ذلك وعند الانتقال منها بعد التحقق بالكمال تظهر
حكم غلبة الرحمة الغضب وسبقها وثمرة الاستكمال المستفاد بواسطة هذه
النشاة الجامعة المحيطة وحكم من دون الكمل بالنسبة اليهم بحسب قربهم
وبعدهم وكذا نبه ص فقال نحن معاشر الانبياء اشد الناس بلاء في الدنيا
وفيه اي في الحديث ثم الامثل فالامثل وورد في طريق آخر في المعنى اشد الناس
بلاء في الدنيا الانبياء ثم الاولياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وهكذا
الامر في طرف النعيم والسعادة ومن بعث رحمة للعالمين فما يعرض في الاوقات
الشديدة المقتضية عموم العقوبة لسلطنة الغضب صنفا من الخلق
وكذا نبه على هذا المقام اهل هذا الذوق الاشرف لما رأى جهنم وهو
في صلوة الكسوف وجعل ينفخ حتى تأخر وجهه حياء من ربه ويتأخر عن
مكانه ويتضرع ويقول الم تعدني يا رب انك لا تعذبهم وانا فيهم الم الم

حتى حجبت عنه يريد قوله تع وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون فافهم واما الرتبة الثالثة من رتب الغضب بالنسبة الى طايفة
خاصة تقتضي التابيد وكان حكمها يوم القيمة كما تخبر الرسل عن ذلك قاطبة
بقولها الذي حكاه لنا نبينا ص ومولانا تقول الرسل ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم
يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله فشهدت بكماله شهادة تستلزم
بشارة لو عرفت لم ييأس احد من رحمة الله ولو جاز افشاء ذلك لكشف
سر تردد الناس الى الانبياء وانتهائهم الى نبينا ص وسر فتحه باب الشفاعة
وسر حثيات ربنا وسر فيضع الجبار فيها يعني في جهنم قدمه فينزوي بعضها
الى بعض وتقول قط قط اي حسبي حسبي وسر السجدات الاربعة وما يخرج
النار في كل دفعة وما تلك المعاودة والمراددة وسر قول مالك خازن جهنم لنبينا ص
في آخر من يأتيه لاخراج آخر من يخرج بشفاعته يا محمد ما تركت لغضب ربك
شيئا وسر قوله تع شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المومنون ولم يبق
الا ارحم الراحمين وسر قوله سبحانه لنبيه ص عند شفاعته في اهل لا اله الا الله
ليس ذلك لك الذي يقول فيه ان شفعت الملائكة الحديث وغير ذلك من الاسرار
التي رمزنا لنا واجل ذكرها للنظار باينهم العقول وتحيرة الالباب ولكن الامر
كما قال بعض التراجمة قدس الله روحه وما كل معلوم يباح مصونه ولا كل ما امليت
عيون الظبا يبدو كلى ثم اعلم ان حكم الغضب الالهي وهو تكميل مرتبة قبضة
الشمال فانه وان كانت كلتا يديه المقدستين يمينا مباركة لكن حكم كل
منهما يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه
فافهم فلليد الواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والحنان كما ورد
وللاخرى النقمة والغضب ولوازمهما ولكل منهما دولة وسلطنة يظهر

حكمها

حكمها في السعداء القايمين بشروط العبودية وحقوق الربوبية حسب الامكان
وفي الاشقياء المعتدين الجايرين المنحرفين عن سنن الاعتدال الذي تمكن
عليه المفرطين في حقوق الالوهية والمضيفين الى انفسهم ما لا يستحقونه على الوجه
الذي يستحقونه وغاية حظهم من تلك الاحكام ما اتصل بهم بشفاعة ظاهر الصورة الانسانية
الملكية لصورة الانسان الحقيقي الكامل وشفاعة نسبة الجمعية والقدر المشترك
الظاهر بعموم الرحمة الظاهر الحكم في الدارين وقد عرفتك بامرها فتذكر
فلما جهلوا كنه الامر اعتدوا وادعوا وجحدوا واشركوا واخطأوا في اضافة
الالوهية حقيقة الى صور متشخصة لم يظهر عليها من احكام الالوهية الا البعض
فلا جرم استعدوا بذلك لاتصال احكام الغضب بهم ولان يكونوا اهلا فالبستها بها
ما لحق سبحانه من حيث اسمائه الحكم العدل يطالبهم لحق الوهيته ويحكم بينها وبينهم
ويغضب لما علم من بخسها حقها وجار وجهل سرها ولم يقدرها قدرها و
لولا سبق الرحمة الغضب وغلبتها بالرحمة الذاتية الامتنانية التي
هي للوجه الجامع بين اليدين لما قصرت عقوبته من شانه ما ذكر هذا مع
انه ما ثم من سلم من الجور بالكلية ولو لم يكن الا جورنا في حق ابينا ادم
حين مخالفته فانا اذا لم نكن عنه فينا اذنبت وسلب عنه ما سلب
كما انه بتلقيه الكلمات من ربه وكمال عبوديته رجعيته رجع الى مقامه الكريم فلكل
من ذلك نصيب لكن ثمرته عاجلا بالجن ولما تكاد ان اعتنى به واجلا فكم وان
منكم الا واردها واما من لم يعتن به فشانه كما اخبرنا فافهم والى عموم الجور
والظلم اشار الحق سبحانه بقوله ولو يواخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها
من دابة ولكن استواء الرحمة العامة من حيث الاسم الرحمن على العرش المحيط
بصور العالم وشفاعة الصورة واحدية الفعل من حيث الاصل والفاعل

شيء من ذلك فتأخرت سلطنة الحكم العدل الى يوم القيمة الذي هو يوم الكشف ويوم
الفصل والقضاء التام الشامل فهناك تظهر تماما بالجمهور ولذا قال سبحانه
مالك يوم الدين وهو يوم المجازاة والسر في ذلك العام هو انه لو ظهرت سلطنة
الحكم العدل هنا ما جاز احد على احد ولا تجاسر على ظلم ولا افتراء على الله وعلى
عباده ولكان الناس امة واحدة ولم يتحقق اذا مرتبة المقتصدين ولا ظهر
سر المجازاة الواقعة بين الغضب والرحمة والاسماء والصفات اللازمة لها
ولا كان حليم ولا عفو ولا صبور ولا تبدلت سيئة لحسنة ولا غير ذلك فان اذا
كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا اي ممنوعا
فالرحمة العامة تستلزم العطاء الشامل كل شيء لاجرم وقع الامر هكذا فحقت
الكلمة وحكمت النقمة وظهر حكم الغضب ثم غلبت الرحمة لتعلم ان حكم الغضب
الظاهر في الكل هو من هذا القبيل انما يظهر بسبب التقصير في اداء حقوق
الالوهية وحصرها في صور معينة باضافة تنافي حيطتها وسعتها فلم يتقربوا
لها ببعض مظاهرها العادلة المعتدلة من مظاهرها المنحرفة الخارجة بسوء قبولها
حسن اعتدال الالوهية ولطايف كمالاتها لا انهم يغضبون لانفسهم من حيث هم
عبيد كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يغضب لنفسه واذا غضب الله لم يقم احد
لغضبه شيء ومطلق غضبهم في الحقيقة هو ما قلنا من قبل عبارة عن تعين
غضب الحق فيهم من كونهم مجالي ومجالي اسمائه وصفاته لا انهم يغضبون
كغضب الجمهور وقد شهدت الشريعة ايضا بذلك في قصة ابي بكر رضي الله عنه لما اتى
صهيبا وبلالا وبقية الصحابة عن الوقوع في ابي سفيان لما اتى لهم وقالوا
بعد ما اخذت سيوف الله من عدو الله فقال لهم ابو بكر تقولون هذا لشيخ
قريش وكبيرها ونحو ذلك فلما بلغ ذلك الخبر الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلك اغضبتهم

يا ابا بكر ان اغضبتهم اغضبت ربك فرجع اليهم وقال استغفروا لي يا اخوتي فقالوا
غفر الله لك فافهم ان الانسان ما يغضب الحق لغضبه ويرضى لرضاه بل نقول من نفس
غضبه هو غضب الحق وعين رضاه رضا الحق وغضب الخلق حالة ناتجة
عن اثر طبيعي وفعل غير موافق لمزاج الغاضب ومراده وهكذا حكم اهل الله مع
باقي الصفات ليس حالهم معها حال الجمهور ولا نسبتها اليهم نسبتها الى سواهم
وبين صفات الرحمة وصفات الغضب بالنسبة الى الحق والى الكمل ومن دونهم
فروق دقيقة لا يعرفها الا من عرف سر الاحدية الفعل والفاعل وسر سبق
الرحمة وسبقها وما الغضب المسبوق المغلوب وسنا لمح لك بنبذة من
اسرار تحت اسناد الافعال والعبارات فاستحضر ما ذكرت لك واجمع همك تعثر على
المقصود لتبين اعلم ان باطن الغضب رحمة متعلقها الغضب والمغضوب عليه
فاما الغضب فانه يتنفس بغضبه وامضاء حكمه في المغضوب عليه ما يجده من
الضيق بسبب عدم ظهور سلطنته بنفسه تماما التي بها نعيمه وفيها لذته
وذلك التعذر المانع لوجدان المنازع او اغتياص الامر المتوقع منه ان يكون
محلا لنفوذ الاقتدار تماما او آلة مواتية لما يراد من التصرفات بها وفيها عن
حسن المواتاة وعن تنفيذ الاوامر بها ايضا وفيها ولنفس الغضب مثلا مواطن
وشئون مع القدرة على خصمها لا يمكن ان تحرم اذ لو حرمت لنيل مراد
جزئي او تكميل امر خاص غير لمراعاة المراد وتعيينه دون غيره لتسليم ذلك الجرم
فساد اصلي كلي او فساد الامر الاصلي المراد وتعيينه واعراده سواء لاجله
فوجب رعاية الاصلح وترجيح الراجح والتزام العقوبة وانتظام امر كل موجود
وتفصيل هذا السر يطول في هذا الاملاء لكفاية للالباء وعنية والماهية
الاخرى جهة المغضوب عليه هو على انواع نفسية تطهيره وقاية وتكميل

الغاضب نسخه ح

الغاضب نسخه ح

الا الوقاية تكمها صاحب للاكلة نسأل الله العفو والعافية منها ومن كل داء اذا ظهر
في عضو احد وقدر ان يكون الطبيب والاب او صديقه او شفيقه فانه مع فرط
محبته فيه يبادر لقطع العضو المعتل لما لم يكن فيه قابلية الصلاح او المعالجة
فتراه يباشر الايذاء الظاهر وهو شريك المتاذي بذلك الاذى ولا معدوحة
لتعذر الجمع بين جلب العافية وترك القطع لما لم يساعد استعداد العضو
على ذلك فافهم وتذكر ما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في قبض نفس عبدي المؤمن
يكره الموت واكره مساءته ولابد له من ذلك والوالد يظهر الغضب للولد
رعاية لمصلحته وهو في ذاته غير غاضب وانما يظهر بصفة الغضب بحيث
يظن الولد انه متصف بالغضب حقيقة وليس كذلك وانما هو حب ظهر
في ابيه بما منع من الاثر الدال على الغضب عادة والامر بخلافه في نفس الامر
وانما ذلك لقصور نظر الولد ولعدم استقلاله بالمصالح دون تعليم وزجر وتأديب
وتقويم فلو في استعداده بالتحقق بالكمال المطلوب للوالد ما ظهر ما ظهر الا في
ما ظن بل علم مراد ابيه مما ظهر به من حكم الغضب مع عرو عنه واما الامر حيث
التطهير فمثاله لو ان ذهبا مزج برصاص ونحاس وغيرهما لمصلحة لا يمكن
حصولها الا بالمجموع كما هو مجرب في بعض الطلسمات الروحانية المشترط
فيها مجموع المعادن بحيث لو نقص شيء منها لم تحصل المقصود ثم انه اذا فرضنا
انقضاء الوقت المراد لاجله ذلك المجموع وحصل المطلوب اذا انتهت مدة حكمه
وقصد تمييز الذهب مما امتزج من غير جنسه لابد وان يجعل في النار الشديد لينفرد الذهب ويظهر كماله الذاتي ويذهب ما جاوره مما ليس يطلبه وانما ابد لنفسه
لمعنى فيه يتصل بالذهب وقد اتصل كما اورد كان اصله ماء وعاد الى اصله
لكن بزيد عطرية وكيفيات موثرة مطلوبة استفادها بمجاورة غير الجنس

الكن

لم يكن موجودا في مجرد الماء اولا وهكذا الامر في الغذاء الذي يوصله الانسان
ويضمه اليه فاذا استخلصت الطبيعة منه المراد ومنه بالفعل
اذا عرض فيه واليه الاشارة بقوله ليميز الله الخبيث
من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله
في جهنم اولئك هم الخاسرون وقال في المعنى بيان اظهر اوضح واتم
تفصيلا انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل
السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية
او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد
فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك
يضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم والذين لم يستجيبوا
له الايات فتدبرها فقيها تنبيهات شريفة على احوال اهل
قبضة الرحمة والرضا واما التبديل فمشار اليه في تبديل السيئات
حسنات وفي قوله اسلمت على ما اسلفت من خير اي يجمع
بين حكم اليدين وفي استجلاء الرحمة المستبطنة في الغضب
والقهر وفي استطعام حلاوة العفو مع التدنس واستجلاء كمال
الصبر مع انه لا حكم له من خارج فافهم واذق فانك ان علوت
عن هذا النمط وقت الرواح لا وقت الغدو استجليت سر
القدر المتحكم في العلم والعالم والمعلوم ومن رقي فوق ذلك راى
الكمال المطلق الذي لا قبح عنده ولا تزييف ولا اغلاط ولا انتقاص
ولا تحريف فان رام الترقي فوق ذلك راى الجور والعدل والظلم
والحلم والحقوق المؤداة والتقصير والبخس ارادة الله

علما للاضافات السابقة في الافعال والاسماء والصفات والاحوال فان تمكن فوق ذلك راى

لنفسه

والمجد والتعظيم والكتمان والامانة كلها محترقة بنور السبحات الوجهية
مستهلكة في عرصة الحضرة الذاتية الاحدية فان رئي فوق ذلك
سكت فلم يفصح وخرس فلم يوضح وعمي فلم ينظر وذهب فلم يظهر
فان اعيد ظهر بكل وصف اذ كان المعنى المحيط بكل حرف فلم يغمض
عليه امر ولم يستغرب في حقه عرفان ولا نكر ولنعد الآن
الى اتمام ما كنا قد شرعنا فيه من تقسيم مراتب الرضا المثمر للتنعم بالنعم
بعد تعديتنا بفضل الله مراتب الغضب والفراغ من اثبات
احكامه فنختم الكلام على الرضا لانه آخر الاحوال الالهية حكما في
السعداء كما ستنبه عليه فنقول مراتب الرضا المثمر للتنعم كلها
والتنعم بها ثلث حكم اولها رضا الحق عن الموجودات من حيث
استهلاكهم لان يتوجه اليها بالايجاد وبتسليطها من الاحسان
وحكم الثانية الرضا عن كافة المومنين وحكم الثالثة الرضا
عن خواصهم وعن الانبياء والاولياء كما ورد وثبت وهم العليم
ينقسم الى قسمين قسم خاص وقسم اخص فالخاص ما يتعلق بالانبياء
والاولياء والاخص هو الذي تضمنه قوله سبحانه بقوله الا من
ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا
فعرفنا ان هذا رضى مخصوص ليس لكل الرسل والانبياء
لعدم عموم حكم العلامة المذكورة في الجميع مع رضاه عن سائرهم
ولانه اخبرنا انه قد رضي عن المومنين فعن الاولياء اولى
فعن الانبياء آكد فما الظن بالرسل تحيث خصص منهم
من و بالعلامة عرفنا انه رضى خاص وهو ثابت لا محالة
لآخر الرسل صلى الله عليه وسلم فانه بعينه آخر الصفات الالهية حكما في آخر
في السعداء فكان العطاء الاول بالآخر محبة وكما انسب ما

ان الرضا آخر المنح الكلية الحاصلة من الحق للسعداء في الجنة فمنه ظاهر الموارد ان الله سبحانه
اذا تجلى لعباده في الجنة وخاطبهم ومناهم ولاطفهم وحياهم عدد عليهم نعمه ثم سألهم
ماذا تريدون فلا يجدون للتمني مساغا فيقول قد بقي لكم عندي فيتعجبون ويسألون
فيقول في آخر الامر رضاي عنكم فلا اسخط عليكم ابدا فيجدون لذلك من اللذة
والراحة ما لا يقدر قدره احد فصح ان الله سبحانه ختم امر السعداء بالرضى
الذي به كمال نعيمهم كما ان شهوده روح كل نعيم والله اعلم ان مراتب النعيم اربعة
مرتبة حسية واخرى خيالية وثالثة روحانية والرابعة الشاملة الجامع
بينها المخصوص بالانسان وهو الابتهاج الالهي بالكمال الذاتي يسري حكمه في
الظاهر والباطن وما ذكر ومراتب الآلام ايضا الثلثة المذكورة وهي في مقابلة
الاعتدال الحسي والروحاني والمثالي والمقابل للابتهاج الرابع هو صفة الغضب
المحدث كل الم وتعب والحراف في المراتب الثلث وفي الاجسام الطبيعية هو
الانحراف على اختلاف مراتبه فافهم واتم مراتب مطلق النعيم رؤية الحق
على الوجه الذي ابتهج علمه وهو ان يكون الرائي خلقا والمرئي حقا والذي يرى به
حق ايضا فلذة الرؤية اللذيذة التي لا لذة فوقها اصلا وما سوى ذلك بلذة
المشاهدات فما دون ملذ واما التي تعني ولا الذ منها والى هذا اشار بقوله
في دعائه ربنا وارزقني لذة النظر الى وجهك الكريم ابدا دائما سرمدا ولم يقل ارزقني
النظر الى وجهك الكريم فافهم فالشرف والنعيم في العلم والانعم ذو الرؤية دون العلم
لا يجدي ربت اشواقا نحو الحقيقة ناظر فوزنت له فيدري بجهل ما يدري وتذكر
قول العلماء اللذة والنعيم عبارة عن ادراك الملائم من حيث هو ملائم فحيث
لا ادراك لا نعيم ولا نعمة اذ فان المال والجاه والمطعم الشهي والمنظر البهي
وغير ذلك انما تعد نعمة ويتنعم به من حيث ادراك ما في كل واحد منها من

احكام الكمال بالنسبة الى المدرك لحصول اللذة والتنعم وتفاوته هو بحسب ذلك القرب الكمالي
وصحة الادراك فبمقدار قوة ادراك الكمال من حيث احكامه المناسبة للمدرك تعظم
اللذة ويصدق اسم النعمة على ذلك الامر عند المدرك ومن تحقق بالكمال صار منبعاً
لاحكامه صار هو ينبوع النعم وسبباً لنعيم المتنعمين من كونه عين النعيم ونفس اللذة
لانه اصل كل شيء فيظهر بحكمه في شاء فيما اراد من الصفات والاحوال التي هو حاكمها
بالذات واما هو فيتلذذ بكل ما يتلذذ به المتلذذون مع اختصاصه بامر لا يشاركه
فيه وهو تنعمه باستجلائه حسن كماله وما تشتمل عليه مرتبته من الجنة التي تلائم
حاله حين الاستجلاء فافهم فلهذا عز وجد انه دون صاحب هذا الحال في النعيم في
الدنيا من وافقت مراداته الطبيعية والنفسانية مراد الحق منه وعلمه
فيه مع ملاحظة ذلك في كثير من الاوقات وانما قلت في كثير من الاوقات لاستحالة
دوام ذلك في كل حال ومثله او دونه ببسير من تمكن من الابراز الى الحق كل ما
تنشئه اراداته في دنيته وهذا التمكن شرط في الكمال لا الظهور به وانما جعلت
هذه الرتبة بعد الرتبة الاولى لان صاحب هذا التمكن لا بد وان يكون متعوباً
من جهات لغيره هي من لوازم هذا التمكن دون انفكاك فاعلم ذلك واكثر الناس
تالماً في الدنيا من كثرت منه الاماني الشهوانية التي لم يقدر الحق ظهورها في الخارج
مع تعقيض عزايمه في اكثرها بنوعاه وشظف العيش اعاذنا الله من ذلك ثم نرجع
ونقول واعلم ان للرضا المثمر للنعم والتنعم بها في عرصة احوال الانسان ايضا ثلث
مراتب كما هو الامر في جانب الحق فاول درجاته فيه رضاه من حيث الباطن
عن عقله وما زين له من الاحوال والاعمال التي يباشرها ملتزماً واخص منها
ورد من ذكر المومن له رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً ومن
حيث الظاهر رضاه عن ربه بما تعين له منه من صور الاعمال والاحوال الظاهرة التي

التي

التي تتقلب فيها في حياته الدنيا ومعاشه دون قلق منزعج يتبرم به العيش لانه
يطمئن ويسكن دون غيق وتشتت فان ذلك من احكام المرتبة الثانية وانا اعني
ما عليه اكثر الناس من اهل الحرف والصنايع وامثالهم واما الرتبة الثانية
من الرضا فهو مقرون بقوة الايمان وارتفاع التهمة من جانب الحق فيما وعد
واخبر عاجلاً في امر الرزق وباقي المقدورات التي الانسان بصدد التلبس
بها المتكرر رباباته في الكتاب والسنة والمجمل في قوله ما اصاب من مصيبة في الارض
ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبراها ان ذلك على الله يسير لكيلا تاسوا على
ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فانه من عرف ان الله ارأف به من نفسه واعرف
بمصالحه واشد رعاية لها منه ويرى دقايق الطافه وحسن معاملته معه
وما له عليه من النعم التي لا تحصى مما حرمها غيره فانه يرضى عنه وعما يفعله معه
وان تالم طبعه فذلك لا يقدح وانما المعتبر في هذا نفسه القدسية فان الرضا
ونحوه من صفات النفس القدسية ليس من صفات الطبع والثمرة حال
يكون عليه احد من اهل هذه المرتبة الثانية ان يفرد في نفسه اذ ولابد
في كل حال يكون فيه من ارادة يقوم به سواء كان مختاراً في تلبسه بذلك الحال
او مكرها عليه ان تحصل ارادته تبعاً لحكم الشرع في ذلك الحال او ذلك الامر كائنا
ما كان فما اراده الشرع ورضي به رضيه لنفسه في نفسه وفي غيره ومن غيره
لا تصاحبه بالارادة لما اراده الشرع خاصة دون غرض باق له على التعيين
في امر ما غير ما عينه الشرع وسوغه وهذا يعرفه اهل مقام الرضا
فان له اهلا من اكابر الصوفية ذا يقين لحكم عارفين باسراره متصفين
باحواله والادلة والشواهد في هذا الباب بحسب الموازين المشروعة
العامة والموازين الخاصة المتعارفة بين اهل هذا الشان كثيرة لسنا

الى ذكرها اذ القصد الايجاز والايماء لا البسط واعلم ان كل مرتبة من هاتين
المرتبتين تشتمل على درجات لكل درجة اهل وبين المرتبتين ايضا درجات
كثيرة لها ارباب وهكذا الامر في كل ما ذكرناه من هذا القبيل في هذا الكتاب
وغيره انما نكتفي بذكر الاصول الحاصرة التي لا تخرج شيء عنها من جنسها واما التفاصيل
المتشعبة فقد اضربنا عنها صفحا لرغبتنا في الايجاز ولولا قصور المدارك
ما احتجت الى هذه التنبيهات في اثناء الكلام لانها كالعلاوة الخارجة عن المقصود
ثم نرجع ونقول واعلى مراتب الرضا في مرتبة العبودية ان يحب العبد الحق
لا بغرض ولا تشوق ولا توقع مطلب معين ولا ان يكون علة محبته له ما يعلمه
من كماله او بلغه عنه او عاينه منه بل محبة ذاتية لا يتعين لها سبب اصلا
وكل اثر وقع في العالم او في نفسه يراه ويجعله كالمراد له فيلتذ به ويتلقاه بالقبول
وبالبشر والرضا فلا يزال من هذا حاله في نعمة دائمة ونعيم مقيم لا يتصف بالذلة
ولا بانه مقهور او مغضوب عليه فيتدارك الالام لذلك وعزيز صاحب هذا المقام
قل ان يوجد ذائقه وسبب قلته ذاتيه امران احدهما عزة المقام في نفسه
لانه من النادر وجدان من يناسب الحق في شؤونه بحيث يستحسن كل ما يفعله
الحق وكانه هو فاعله والمختار له بقصد معين وغير ذلك مما لا يمكن التصريح به
والامر الاخر كون الطريق الى تحصيل هذا المقام مجهول ولما كان الانسان
لا يخلو نفسا واحدا عن طلب يقوم به لامر ما والطلب وصف لازم لحقيقته
لا ينفك عنه فليجعل متعلق طلبه مجهولا غير معين الا من جهة واحدة وهو
ان يكون متعلق طلبه ما يشاء الحق احداثه في العالم في نفسه او في غيره مما
رآه او سمعه او وجده في نفسه او عامله به احد فليكن ذلك عين مطلوبه
المجهول قد عينه له الوقوع فيكون قد وفى حقيقة كونه طالبا وتحصل له اللذة
بكل واقع منه او فيه او في غيره او من غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغيير تغير
لطلب الحق منه التغيير فهو طالب الواقع والتغيير هو الواقع وليس بمقهور
فيه ولا مغضوب عليه بل ملتذ في تغيره كما هو ملتذ في الموجب للتغيير ولا
طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكرناه فافهم وما رايت بعد الشيخ رضي من قام
بهذا الا شخصا واحدا اجتمعت فيه في المسجد الاقصى ثم تاه مدة فاضع ثم هو
اكبر من لقيته اعترف له من العجائب ما لا يقبله اكثر العقول صحته و
شاهدت منه بركة في نفسي وفي ذوقي غرايب بعض وصل في قوله ولا
الضالين قد سبق في تفسير هذه الكلمة نكت نفيسة بلسان الظاهر و
الباطن وغيرهما تنبه على جملة من اسرارها وسنذكر الان تتمة لها لنا فنقول
اما بيان ما بقي من ظاهرها فان هذه الكلمة معطوفة على قوله غير المغضوب
عليهم فهو استثناء تابع لاستثناء لا غير واما الواجب بيانه هنا فتعيين
مراتب الضلالة واهلها واحكامها ونقدم مقدمة كلية نافعة قريبة
من الافهام ثم نشرع في التفصيل اعلم ان اضلال الحق عبدا هو عدم عصمته
اياه مما نهاه عنه وعدم معونته وامداده بما يتمكن به من الاتيان
بما امره به او للانتهاء عما نهاه عنه ومن الاضلال فن الاستهزاء والمكر والخداع
ونحو ذلك مما اضافه الحق الى نفسه وتحاشى اكثر العقول عن نسبته الى الحق
تنزيها له هو من باب تسمية الفرع باسم الاصل اذ مكر العبد مثلا واستهزاؤه
هو الاصل المتقدم الجالب ما ذكر والمسمى مكرا واستهزاء وغير ذلك من هذه
الاوصاف التي لا يعرف الاكثرون محلها انما تظهر ويتعين بهذا الحكم من
سر يجري بهم وضعهم فالمنهم والمرشد ثم اعلم انه قد كتا نبهناك على ان الضلال
الحيرة وان لها ثلث مراتب كما للتاء الصفات المبنية عليها فالمرتبة

أنت الله حسبي علمًا

الاولى تختص بحينئذ اهل البدايات من جمهور الناس وحكم الثانية يظهر في المتوسطين
من اهل الكشف والحجاب وحكم الثالثة مختص بالاكابر المحققين اما سبب الحيرة
الاولى العامة فهو كون الانسان فقيرا طالبا بالذات فلا يمر عليه نفس يخلو فيه
من الطلب لما ذكرنا من فقره الذاتي وذلك الطلب متعلقه في نفس الامر الكمال
الذي هو غاية الطالب ولنفس ذلك الطلب فروع متعلقة بمطالب لنسبة
مرادة لا لنفسها كالطلب المتعلق بالماكل والمشرب ونحوهما مما يعينه الوهم
لجلب منفعة جزئية او دفع مضرة مثلها والغايات يتعين بالوهم والمقاصد ومناسبات
الداعية الجاذبة وغير ذلك مما سبق ذكره مستوفى فما لم يتعين للانسان وجهة
يرجحها او غاية يتوخاها او مذهب او اعتقاد يتقيد به بقي حايرا قلقا لانه
مقيد من حيث النشاة والحال واكثر ما هو فيه فلا غنى له عن الركون الى امر
يستند اليه ويربط نفسه به ويعول عليه وهكذا الامر فيما فيه من
الاشتغال والحرف او الصنايع فاذا جذبته المناسبة بواسطة بعض الاحكام
المرتبية او سماعا انجذب الى ما يناسبه من المراتب وهكذا الامر بالنسبة الى
بواعث الانسان المتعينة من نفسه فان البواعث مخاطبات نفسانية
داعية للمخاطب بها الى الاصل الذي يستند اليه ذلك الباعث وهذا هو السبب
الاول في انشاء النحل والملل والمذاهب المتفرعة على ما عينته الحق بواسطة
ضروب وحيه وارشاد الرسل والانبياء وكل معتقد محق فالحيرة سابقة
شاملة الحكم لما ذكرناه من قبل في سر البداية ولما تذكره عن قريب واول مزيل
لها اعني هذه الحيرة الاولى تعين المطلب المرجح ثم معرفة الطريق الموصل
ثم السبب المحصل ثم ما يمكن الاستعانة به في تحصيل الغرض ثم معرفة العوائق
وكيفية ازالتها فاذا تعينت هذه الامور في تزول هذه الحيرة ثم ان

حال

حال الانسان بعد ان يتعين له ما ذكرنا ويشرع في الطلب ويروج امرا ما يراه الغاية
والمطلوب على ضربين اما ان يستحق منه ذلك الامر بحيث ان لا يبقى فيه فضلة
يطلب بها المزيد كما هو حال اهل الاعتقادات والنحل غالبا او تبقى فيه فضلة
من جهة فتراه مع ركونه الى حال معين وامر مخصوص كالكثير من فيدي يتخصص
احيانا ويتلجلج عساه يجد ما هو اتم مما ادرك واكثر جدوى مما توخى تحصيله
او حصله فان وجدها انتقل وبتهمة انتقل الى داير في المقام الثاني وحاله في
هذا المقام كالحال المذكور في المقام الاول من انه لا بد من امر الا ان يكون
في كل ما يحصل له ويركن اليه مطمئنا مرتويا فاترا عن طلب المزيد او قد يبقى
فيه ايضا فضلة تمنعه من الاستقرار وسيما اذا راى المتوسطين من الناس
اهل هذا المقام قد تفرقوا شيعا وتحزبوا احزابا وكل منهم يرى انه المصيب
ومن وافقه وان الغير في ضلالة ويرى ما اخذ كل طايفة ومتمسكها فلا
يجد لها تقوم على ساق ويرى الاحتمال منتظرا والنقوض واردة ويرى
ان الحكم بالخطا والاصابة والحق والباطل والهداية والحسن والقبح والضر والضلال صح
والنفع في هذه الامور وغيرها من المتقابلات انما هو بالنسبة والاضافة
فانه يجد ولا يدري اي المعتقدات اصوب في نفس الامر واي النحل والاحوال
والاعمال اوفق وانفع فلا يزال حايرا حتى يغلب عليه امر من الامر حكم مقام
من المقامات التي يستند اليه بعض اهل العقايد والمذاهب فينجذب اليه
بجانبيه سرا وتطمئن ويسكن او يتفق له بالعناية او بها وبصدقه
في طلبه وجده في عزيمته وبذله المجهود حال طلبه الحجاب فيصير من اهل
الكشف وحاله في اول هذا المقام كحاله فيما تقدم من انه اذا سمع المخاطبات
العلية وعاين المشاهد السنية وراى حسن معاملة الحق معه وما فاز به

مما قالت الكفرة العالمين هل يستعقب بعض ذلك او كله او تبقى فيه بقية من غلبة الطلب
والصحو فيثبت وينظر في قولهم وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
او يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء انه علي حكيم وفي امثاله من الاشارات الربانية
والتنبيهات النبوية والكتابية فيتنبه الى ان كل ما اتصل بالحجاب او تعلق
بالواسطة فللحجاب والواسطة فيه حكم بالحالة فلم يبق على طهارته الاصلية
ولا صرافته العلية فيتطرق اليه الاحتمال وسيما اذا عرف سر الوقت والموطن
والمقام الذي هو فيه والحال والوصف الغالب عليه وان لكل مما ذكر اثرا فيما
يبدو له ويصل اليه فلا يطلق وخصوصا ان تذكر قوله صلعم حال ذوبيته البرزخ كل
وقت وتقييد لونه ودخوله وخروجه وقلقه وقوله لمن ساله عن ذلك ولعله
كما قال قوم عاد فلما راوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا
بل هو ما استعجلتم به ريح الاية وقوله في غزاته ليلة بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة
لن تعبد في الارض وكقوله لما جاءه جبريل في المنام بصورة عائشة رض في سرقة حرير
وقال له هذه زوجتك ثلث مرات بعد الثالثة ان يكن من عند الله يمضه ولم يجزم
ونحو ذلك مما يطول ذكره مع قوله زويت لي الارض فرايت مشارقها ومغاربها
وسيبلغ ملك امتي ما زوي لي منها وقوله عن العشرة فوارس من طلايع المهدي ع
الاتي في اخر الزمان ويعينه صلى الله عليه وآله اني لاعرف اسماءهم واسماء
اباءهم وقبايلهم وعشايرهم والوان خيولهم فيطلع على لون فرس وصورة
شخص واسمه ونسبه قبل ان يخلق بستماية سنة وكسر ولا يجزم بل يخاف
ان لا يقطع بامته دون ذلك لعلمه بان الله يمحو ما يشاء ويثبت وان حكم حضرة
الذات التي لا يعلم ما تقتضيه ولا الذي تنبعث من كنه غيبها فتنبه لبعض
على اخباره انه تعالى وسيما الواصلة بواسطة مظاهر رسالاته والحاملة اصبغ

احكا

احكام حضرات اسمائه وصفاته قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري
ما يفعل بي ولا بكم تنبيه وتاديب النبي نوع من حضر الحق فيما
اظهر واخبر اذ بني ذلك تحت اذني لا احزم كان صلعم كما ذكرته
نعم ولنعد الى اتمام حال السائر المتوسط وبيان سر
حيرته فنقول فالانسان المشار اليه بعد تحققه بما ذكرنا من
المراتب والاحوال واحكام الحيرة اذا تامل ما بيناه الان
فانه مع كشفه وجلالة وصفه يجد انه يرى من فوقه كما ذكرنا
ويعرف ان الحاصل له هو من فضلات تلك العطايا الاقدسية
الحاصلة للكمل فيقول لو كان ما حصل لي ولمثلي يقتضي الطمانينة
لذاته لكان الاعلى منا بهذا الحال اجدر واولى فحيث لم يقنعه
ما راى وما حصل دل ان الذي هو فيه اوجب وارجح وافضل
فتراه اذا مع معرفته جلالة ما حصل له لا يقف عنده ولا يركن
اليه وسيما اذا راى مشاركيه ومن وافقه في مطلق الذوق
والكشف يزيف بعضهم ذوق البعض ويرد بعضهم على
بعض كموسى مع الخضر وغيرهما وكل يحتج بما عنده وبما علمه الله
والعدالة ثابتة والحق صدوق ولكل منه سخط ونشط ولكن
فوق كل ذي علم عليم وكلا اتيناه حكما وعلما فما من طامة الا
وفوقها طامة فلا تقف وسر فالطريق وراء الحاصل
والامر كما ندري وعند الصباح يحمد القوم السرى والسلم
واعلم ان السر فيما ذكرنا هو ان الخلق كلهم مظاهر للاسماء
والصفات ولكل اسم وصفة تجليات وعلوم واحكام اد

حاشية شريفة بخطه على نكتة كلية لطيفة اعلم ان الاسماء والصفات تابعة للموصوف في الوجود والموصوف تابع للصفة في ظهور حكم المشهود المتعلق الحكم من هو محل الحكم ومعينه ما لم لهذا اصل شامل حقا وخلقا عموما وخصوصا وهو من خزاين مفاتح الغيب والحمد لله العلي

واحوال وآثار تظهر في كل من هو في دايرته وتحت حكمه وتصريفه كما بينا ان كل صنف من الموجودات انما يستند الى الحق ويأخذ منه من حيثية اسم خاص هو سلطانه ولما كانت الاسماء متقابلة ومختلفة كانت احكامها واذواقها وآثارها واحوالها ايضا كذلك لذلك ظهر للبيب وان لم يكمل كشفه بعد ان سبب الاختلاف في الاصل فهي في التعين تابعة للخلق والخلق في الحكم والحال تابعون لها ولما كان كل اسم من وجه عين المسمى ومن وجه غيره كما بين من قبل كان حكمها ايضا ذا وجهين فالمحجوبون من اهل العقايد غلب عليهم حكم الوجه الذي به يغاير الاسم المسمى واهل الاذواق المحققة غلب عليهم حكم الوجه الذي يتحد به الاسم والمسمى مع بقاء التمييز والتخصص الذي تقتضيه مرتبة ذلك الاسم والاكابر لهم الجمع والاحاطة بالتجلي الذاتي وحكم حضرة احدية الجمع فلا يتقيدون بذوق ولا معتقد ويقررون ذوق كل ذي ذوق واعتقاد كل معتقد ويعرفون وجه الصواب في الجميع والخطاء النسبي وذلك من حيث التجلي الذاتي الذي هو من وجه عين كل معتقد والظاهر بحكم كل موافق ومنافر معتقد بحكم علمهم وشهودهم يسري في كل حال ومقام ولهم اصل الامر المنسوب بين الامام والسلم وصل في بيان سر الحيرة الاخيرة ودرجاتها واسبابها اعلم ان الانسان اذا انتفى كل ما ذكرناه واستخلصه الحق لنفسه واستصفاه لحضرة احديته جمعه وقدسه من جملة ما يطلعه عليه كليات

احكام الاسماء والصفات المضافة الى الكون والمضافة اليه سبحانه والقابلة للحكمين فمن جملة ما ينبه عليه في هذا الاطلاع الكمال الالهي المستوعب كل اسم وصفة وحال كما اشرت اليه الآن وعلى ما ستعرفه او تكلم عن قريب لسان ينادي ان الصفة الظاهرة الحسن والخفي حسنها كلها له واليه مرجعها وانها من حيث هي له حسنة كلها عامة الحكم لا يخرج عن حيطتها احد فانه سبحانه كما انه محيط بذاته كذلك هو محيط بصفاته وهذا الوصف المتكلم فيه اعني الحيرة من جملة الصفات وقد نبهت الحقيقة بلسان النبوة على اضافتها الى الجناب الالهي بقوله ما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في قبض نسمة عبدي المؤمن الحديث وقد ذكرنا من قبل فيه قريبا ان ثمة ترددات كثيرة هذا اقواها فافهم ولهذا نسب الاضلال سبحانه اليه بقوله يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وتسمى به والغاية لبيان عموم حكمه وامثاله ما ذكرناه من ان الهداية والضلال وامثالهما من الصفات المتقابلة انما تثبت بالنسبة فكل فرقة ضالة بالنسبة الى الفرقة المخالفة لها فحكم الضلال اذا منسحب على الجميع من هذا الوجه ومن حيث ان ترتب حكم الناس على الكفر والايمان هو بحسب ظنونهم وتصوراتهم مع اليقين الحاصل بالاخبار الالهي وغيره ان الظن لا يغني من الحق شيئا وسيأتي في اثره فان الاحاطة به لما كانت متعذرة كان منتهى حكم كل حاكم فيه انما هو بمقتضى ما تعين له منه بحسبه لا بحسب الحق من حيث هو لنفسه وما لم يتعين منه اعظم واجل مما تعين لان نسبة المطلق الى المقيد نسبة ما لا يتناهى الى المتناهي بل لا نسبة بين ما تعين لمداركنا منه سبحانه وبين ما هو عليه في نفسه من السعة والعزة والعظمة والاطلاق ثم ان المتعين الضابط منه لما لم يتعين الا بحسب حال القابل المتعين وحكم استعداده ومرتبته علم ان القدر الذي عرف

حاشية: نريد بالخفي حسنها بالاستحسان نسبته الى الخفي من الصفات والاحوان عقلا وعادة

من سره لم يعلم على ما هو عليه في نفسه وبالنسبة الى علم نفسه بنفسه بل بالنسبة الى استعداد
العالم به وبحسبه وحيث ليس ثمة استعداد يبقى بالغرض ويقتضي بظهور الامر
عند المستعد بهذا الاستعداد كما هو الامر في نفسه فلا علم اذا واذا لا علم فلا معرفة
وان قيل بها فليس الا بالنسبة والاضافة وقد قال اكمل الخلق لا سبيل عن دونه
دينه تفرا في اداه فاشار الى العجز والقصور وقال ايضا في دعائه لا احصي
ثناء عليك لا ابلغ كل ما فيك فاعترف بالعجز عن الاطلاع على كل امر وقال سبحنه
منبها على ذلك ويحذركم الله نفسه وما اوتيتم من العلم الا قليلا والقليل [illegible] اشاره فما ظنك
ما ليس يعلم عند العقلا كلهم ولهذا نهى النبي عن الخوض في ذات الله وحرضوا على حسن
الظن به وسيما في اواخر الانفاس ولما صح ان اقرب الاشيا نسبة الى حقيقة الحق
روحه وكان عيسى على نبينا وعليه افضل الصلاة والتسليم روح الله ومن المقربين
ايضا باخبار الله واخبار اكمل الخلق صلى الله عليه ومع ذلك قال تعلم ما في نفسي ولا اعلم
ما في نفسك انك انت علام الغيوب علمنا بهذا وسواه من الدلائل التي لا نحصي
كثرة مما اومانا اليه وسكتنا عنه لوضوح الامر وكونه بينا بنفسه ان الاطلاع
على ما في نفس الحق متعذر فالحاصل عندنا من المعرفة به المستفادة من اخباره سبحنه
لنا عن نفسه هو بتقليد منا له وكذا ما نشهده وندركه بقوة من قوانا الظاهرة
او الباطنة او بالمجموع انما نحن مقلدون في ذلك لقوانا ومشاعرنا ومقتضى
الاخبار ان يكون الحق سمعنا وبصرنا وعقلنا فان ذلك ايضا لا يقتضي لحصول المقصود
لان كينونته معنا وقيامه بنا بذلك عن اوصافنا انما ذلك بحسبنا لا بحسبه
كما بينا ولو لم يكن الامر كذلك لزم ان يكون كينونة الحق سمع عبده وبصره
وعقله حاصلا وظاهرا على نحو ما هو الحق عليه في نفسه فيرى العبد اذا كل
مبصر ويسمع كل مسموع سمعه الحق وابصره ولزم ايضا ان يعقل كل ما عقله الحق

وعلى نحو ما عقله ومن جملة ذلك بل الاصل من كل ذلك عقله سبحنه ذاته على ما هو عليه
لما كان كذلك وسماعه كلام بها وكلامه سواها ايضا كذلك وهذا غير واقع لمن صح له ما ذكرنا
ولمن تحقق باعلى المراتب واشرف الدرجات في النطق بمن دونه فاذا لكل من الخلق
في الله وفيما شاء نصيب وتذكر قوله في خمس من الغيب لا يعلمهن الا الله وقوله
قل لا يعلم من في السموت والارض الغيب الا الله وقوله ولو كنت اعلم الغيب
لاستكثرت من الخير وقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين
وقوله قل ما ادري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الي وغير ذلك مما يطول ذكره
فافهم والله يقول الحق وهو الهادي من يشاء الى صراط مستقيم وصل آخر في بيان اقوى نعتا
الحق التي للاكابر واسرارها بلسان ما بعد المطلع
اعلم انه قد ذكر لك ان الانسان
فقير بالذات وانه دائما طالب ومتوجه الى ربه من حيث يدري ولا يدري ومن حيث
لا يدري خصوصا اهل طريق الله فانهم طالبون بالذات والفعل والحال فمن تعينت
له منهم وجهة ظاهرة متعينة بجهة من الجهات او باطنة في امر ما من المعقولات
او تقيد طلبه للحق ان زعم انه من طالبيه بحسب علم عالم او اعتقاد معتقد او شهود
مشاهد او من حيثية اعتبار متميز او امر ما معين كان ما كان لم يوحد من استشف
نفسه بغايته وممن يكون له الذي عند الفتح وممن يضعف حكم الحين
المتعبة عليها فيه او تكاد تزول وممن ياخذ ويبذل ويتقبل ويعرض ويختار
ويرجح ومن لم يبق له في العالم من كونه عالما وغيبة بل ولا في حضرة الحق الاجل
انها مقصد للخيرات وسبب لتحصيل المرادات وتعدى مراتب الاسما
والصفات وما يتضايف اليها من الاحكام والاثار والتجليات واللوازم التابعة
لها من النسب والاضافات فلم يتعين له الحق في جهة معنوية او محسوسة
من حيث الظاهر او الباطن بحسب العلوم والمدارك والعقايد والمشاهد

والاخبار والاوصاف وغير ذلك مما ذكر ولشعوره ايضا بعز الحق واطلاقه وعدم انحصاره
في كل ذلك او في شيء منه ولعدم امتلائه ووقوف همته عند غاية من الغايات التي وقف
فيها اهل المواقف المذكورة آنفا وان كانوا على حق ووقفوا بالحق له وفيه بل ادرك
بالفطرة الاصلية الآلهية دون تردد ان له مستندا في وجوده وتحقق ان ليس هو وقبل
بتقلبه وغالبه عليه مواجهة منه ومقابلة لمستنده باجل ما فيه بل بكليته وجعل قصده
في توجهه الى ربه هو على نحو ما يعلم سبحانه نفسه في نفسه بنفسه لا على نحو ما يعلم سبحانه نفسه
في غيره او يعلم غيره فانه يصير حالئذ حالا جامعا بين السفر الى الله ومنه وفيه لانه
غير مسافر بنفسه لا بنفسه ولا في نفسه ولا بحسب علم وجه للموهوبة او المكتسبة بالوسايط
المركبة او البسايط وهذه الحالة اول احوال اهل الحيرة الاخيرة التي بينا انها الاكابر ولا
يتعدونها بل يقفوا فيها ابد الآباد دنيا وبرزخا وآخرة ليست لهم وجهة معينة
في الظاهر او الباطن لانه لم يتعين للحق عندهم رتبة يتقيدون بها في بواطنهم وظواهرهم
فيتميزون عن مطلوب لهم قد استهدهم احاطته بهم سبحانه من جميع جهاتهم الخفية والجلية بل هو
وتجلى لهم منهم لا في شيء ولا جهة ولا اسم ولا مرتبة فحصلوا من كل وجه في بيداء التيه
فكانت حيرتهم منه وبه وفيه وصل العلية واهل الكشف للسير [illegible]
اعلم ان الوجود المحض من حيث هو لا يكون جزئيا ولا جنسيا ولا منضبطا و
اعيان الممكنات سواء قيل فيها انها عين الاسماء او حكم بانها غيرها فانها من حيث
هي اعيان مجردة لا يتعلق بها ادراك اصلا ولا تنضبط الا من حيث التصور
الذهني وتعينها في الذهن عارض اذ ليس هو نفس تعينها الازلي في علم الحق
فان ذلك ثابت ازلا وابدا بثبوت الحق وهذا التعين عارض لذهن المتصور
وغاية هذا التعين ان يشبه ذلك من حيث المحاكاة والمحاكات انما تكون بحسب
تصور الحاكي وقوته وقوته ليس بحسب ما هي الحقايق المتصورة في نفسها بالنسبة

(تعين)

الى تعينها في نفس الحق فليس احد من الخلق بمدرك لها من حيث هي كما هي ولا للوجود
ولا للذات الحق من حيث اطلاقها عن احكام النسب والاضافات ولا يمكن ان نفع
ادراكا او ادراكات لمدرك او مدركين يتعلق بمدرك او مدركات فالذي
ادرك ومن المدرك له وليس ثم الا ما ذكرنا وبينا انه يتعذر ادراكه كما هو ان
كان متعلق الادراك النسب مع انها امور عدمية يلزم ان يكون المدرك
لها وما ادرك به مثلها لان الشيء لا يدرك بغيره من حيث ما يغايره ولا يؤثر فيه
ما يباينه من الوجه المباين هذا ما لا تردد فيه عند الكمل ولا دفاع له وما ثم كما مر
الا وجود واحد تفرع منه ما اضيف اليه مما يسمى صفات واحوالا ولوازم وكلها
معان بسيطة لا تقوم بنفسها ولا يظهر حكمها الا بالوجود والوجود شرط لا مؤثر
ومع كونه كذلك فلا يتعين بنفسه فيدرك ولو تعين حتى كان مدركه اذا كان
ما سواه لا وجود له الا به وهو غير متعين بنفسه بل لا بد له من امر يظهر به ويكون
مرآته ووظيفته اعني الوجود الاظهار لا غير والاظهار له هو من كونه نورا
والنور يدرك به ولا يدرك هو فلا يستقل بالظهور فكيف بالاظهار لان الاظهار
موقوف على اجتماع واقع بين النور وما يقبله ويظهر بظهوره فيه المعنى المعبر
عنه بالاشتعال او المحاذاة والانطباع فالامر موقوف على نسبة الجمع والاجتماع
ايضا نسبة او حال كيف قلت فكيف يتحصل من مجموع ما لا يقوم بنفسه ولا يستقل
ولا يثبت ما يقوم بنفسه ويحكم بثبوته وكيف ينقسم ما لا يقوم بنفسه لذاته
اولا في ثاني حال الى ما يقوم بنفسه ويكون مرئيا والى ما يقوم بنفسه بغيره
ويسمى رائيا والى ما لا يقوم بنفسه كالامر الاول وهو بعينه عين كل قسم
من الاقسام المذكورة فيرى لا يرى ويرى لا يرى وينقسم لا ينقسم ويستقل
لا يستقل ولا يستقل ويجمع انه لا يتعدد ولا يتغير ويظهر بالجمع الذي

لا وجود لعينه مع استحالة ظهوره بنفسه ومع كون الجمع صفته الذاتية فالجمع حالة واجتماع
والاجتماعات بحكم الجمع احوال لعين واحدة والوحدة لا تتصور الا بمقابلة ما هو
معنى الكثرة والكثرة اذ ليس ثمة الا امر واحد متنوع فاين الجمع والوحدة
ليست ثمة ايضا الا بالتقدير فان المدرك هو الكثرة والمميز عن الكثرة حال
طلب التمييز والحكم به غير متعين بل مقدر له التمييز بالفرض وبالنسبة الى
تشخصه في بعض الاذهان واما هو في نفسه مع قطع النظر عن هذا الفرض
وهذا التشخص على نحو ما قدر له وحكم به عليه اولا حديث تحول الامر في نفسه
جزما ليس كذلك لان هذه الاحكام كلها طارية والذي تقتضيه المحكوم عليه لذاته
ثابت له ازلا من نفسه لا لموجب ثم ان هذه الاحكام كلها والاحوال تابعة
لرتبة كل مدرك من المدركين بالنسبة الى مداركه ومشاعره فالشيء لم يدرك
على ما هو عليه اصلا ولا اهتدي اليه ثم نقول والمسمى عالما لم يكن مظروفا للحق
لاستحالة ذلك ولا ظرفا له لان الله كان ولا شيء معه ولا كان عدما محضا
فصار وجودا لانه لو كان كذلك لزم انقلاب الحقائق وانه محال فمن المدرك منا ومن
المدرك ومن العالم من مجموع ما ذكرنا ومن الحق ومن العالم والعلم والمعلوم
النسب كما بينا امور عدمية لا وجود لها الا في الاذهان والاذهان و
واصحابها لم يكونوا ثم كانوا وكينونة الجمع ان كانت من النسب كما مر فقد
ظهر الموجود من المعدوم وان كانت ظاهرة عن الوجود فالوجود لا يظهر عنه
ما لا وجود له الا انه كما مر من حيث هو وجود صرف لانه واحد والواحد
البحت لا ينتج شيئا ولا يناسب صدور شيء منه بل به وما وجه له مضادة للوجه
فكيف الامر ولا يظهر عن الوجه ايضا عينه لانه يكون تحصيلا للحاصل وان
ظهر عنه غيره لا على التحصيل للحاصل لابد له من موجب غير نفس الوجود لانه

لوكان

لو كان موجبه نفس الوجه لزم مساوقته له ازلا وابدا ولا جائز ان يكون
موجبه وجه اخر لما يلزم من المفاسد المبينة التسلسل لو كان كذلك ولا
جائز ايضا ان يكون الموجب نسبة عدمية لانه يلزم تأثير المعدوم
في الوجود واستناد كل ما ظهر اما الى ما لا وجود له واما الوجود ونسبة
معا بشرط اجتماعهما واجتماعهما ان كان طارئا يلزم منه مفاسد لا تكاد
تنحصر لان المقتضي للاجتماع اما كل منهما او احدهما او ثالث ان كان
الوجود لزم ان يكون فيه جهة تقتضي الاقتران بالنسبة المعدومة
ثانيا مع عدم اقتضائها ذلك اولا وفيه ما فيه من المحالات التي لا حاجة
الى تعديدها وان كانت النسبة هي المقتضية للجمع لزم ان يكون ما لا
وجود له يوجب حكما انتزاع الوجود وان يكون سببا لظهور كل موجود
وغير ذلك من المحالات مع ان الجمع في نفسه لا وجود له بل هو نسبة
كما مر وان كان امر ثالث عاد السؤال لان ذلك الثالث لا يخلو اما
ان يكون وجودا او نسبة ويلزم ما مر ذكره والامر غير خارج عن
هذه الضروب المذكورة فكيف الامر فيثبت الحيرة وان استندنا
الى الاخبارات الالهية فالكلام فيها كالكلام فيما مر لانها لا بد وان
يكون تابعة للمدارك والمدارك اوصاف تابعة للموصوف والموصوف
لم يثبت بعد ما هو في الطلق بما هو ثابت له ومتفرع عنه ومع هذا كله
فالاذواق كانت حاكمة ومتعلقة بمدرك متعدد من حيث تنوع
ظهوراته او بمدركات شتى وثم لذة هي عبارة عن ادراك الملائم
والم يعبر عنه بانه ادراك غير الملائم وثم ظلمة ونور وحزن
وسرور فالكل ثم وما ثم كل ولا جزء ولا ثم في العمل ومن وكيف

ولا تظنن ان هذه الحيثية سببها قصور في الادراك ونقص لما نوهت من كمال الجلاء
هنا والاستجلاء لما هناك بل هذه حيثية انما يظهر حكمها بعد كمال التحقق بالمعرفة
والشهود ومعاينة سر كل موجود والاطلاع التام على احدية الوجود لكن من
تقيد وقف لضيقه وما سار وانتهى لحكم ما عاين فالحرف وما دون من اتسع
جمع وكشف ما حاط فداره وحار وما انحاز بل حوى وانطلق فحار وما حار
واستوطن غيب ذاته انه متنوع بشئونه بحكمه ولحسبه بعد كمال
كلا تملاك فيه به فتنوعت الدار بهذا المقام السار تنزل الى الافهام
ونباين والتبح ثم تمثيل بنفسي ربما استشكلت ايها المتامل
ما اشرت اليه انفا في سر الحيرة لان فهمك ينبو عن ذلك بسرعة وانت المعذور
لا انا حيث اذكر لك مثل هذا وانتوقع منك من الناس فهمه واستخلاص
المقصود من متشبهه وعلمه اللهم الا من حيث انى محل لتصرف ذلك ومرآة
له فهو يظهر فى وبظهر ما شاء من شانه ويوضح ما اختار من برهانه فانا فى
ايضا معذور لا مختار ولا مجبور وها انا اتنزل من ذلك الامر الجليل
اليك والى غيرك بالتمثيل للتفهيم وهدى السبيل فادعني سمعك واحضر
لي لبك وفهمك والله المرشد اعلم انه سواء كان المتامل لهذا الكلام
من المرجحين المذهب المتكلمين او النظار المتفلسفين فانه لا يشك
ان ما يدركه من عالم الاجسام الذي هو فيه مركب من جوهر وعرض او
هيولى وصورة فالجوهر لا يظهر الا بالعرض والعرض لا يكون الا بالجوهر
كما ان الهيولى لا توجد الا بالصورة والصورة لا تظهر الا بالهيولى ومعقولية
الجسم المتفق في البيتين عبارة عن معنى ما يمكن ان يفرض فيه ابعاد
ثلثة الطول والعرض والعمق ثم ان الهيولى المحضة عند اهل النظر

لا يقبل

لا يقبل القسمة عقلا وكذلك الصورة مع انه بحلول الصورة في الهيولى صارتا جسما
وقبلتا القسمة فما نعتهما كان لذاته غير قابل للقسمة مع انه لم تحدث الا الاجتماع
وهو نسبة كسائر النسب فافهم ثم ان الطبيعة التي تولد عنها ما تولد عبارة
ايضا عن معنى مجرد مشتمل على اربع حقايق تسمى حرارة وبرودة ورطوبة
ويبوسة وذلك المعنى ليس بسبب كل من هذه الاربعة بذاته بل هو عين كل واحد
منها مع تضادها ومع كونها اعني الطبيعة من حيث هي معنى جامعا للاربعة
المذكورة وهذه وجميع ما تقدم ذكره عبارة عن معاني مجردة لا يمكن ظهور
شيء منها وادراكه بمفرده ولا بدون الوجود فان وجود الجميع ايضا من
كونه وجودا محضا لا يتعين بنفسه ولا يظهر من حيث هو فيدرك فاذن اجتماع
هذه المعاني هو المستلزم لظهورها وادراكها والاجتماع نسبة او حالة لا وجود
لها في عينها وما ثم امر زائد يتعلق به الادراك وقد تعلق فما هو وكيف هو وهي
صورتك التي من حيث هي امكنك ادراك ما تدرك ناتجة عن الاصول المذكور شانها
واحدها الطبيعة فالصور ظهرت عن الطبيعة واذا امعنت النظر فيما ظهر عنها
لم تلقه شيئا زائدا عليها ومع ان الذي ظهر ليس غيرها فليست من حيث معقولية
كليتها عين ما ظهر ولم تزد بما ظهر عنها ولم تنتقص ولم تتميز اذ ليس ثمة غير
فيتميز عنه لان الذي ظهر عنها حيث ما ليس غيرها وهذا ما لا خفاء فيه فافهم والامر وحكمه
الذي تزعم انه مدبر لصورتك في كل ما يسمى روحا فالحديث فيه ابسط واطول
وسره اخفى واشكل وعن كنه ذلك فلا تسال فقد منعت الخوض فيه واوثبت
فلا تطل منه بعد والق عصى التسيار فما بعد العشية من عرار ولعمر الله
ان جعلت بالك مما بتسك عليه واستحضرت ما قدر ذكره واضفت هذا الفصل
والذي يليه اليه رايت العجب العجاب وعرفت السر الذي حير اولي الالباب

انت الله حسبي عليا

فصل في فوائح الفوايح الكلية وجوامع الحكم والاسرار الالهية القرانية والفرقانية وهو اخر فصول الكتاب والله يتمم لنا فرد من ذلك خاتمة تكون لمعظم اسرار الحق واسمائه واسرار الفاتحة موضحة وفاتحة.

فنقول مبتدئين من بسم الله الى اخر السورة لشأن اعلم ان الاسماء على اختلاف ضروبها ومفهوماتها في الحقيقة هي اسماء للاحوال ولذي الحال من حيث هو ذو حال او ذو احوال ومن حيث هو جامع لنفسه وما فيها في كل حال بحسبه ومبدأ تعيين الجميع هو مقام احدية الجمع الذي يتمكن عليه غير مرة واخبرتك انه ليس وراءه اسم ولا رسم ولا نعت ولا صفة ولا حكم لكن تعين الاسماء من هذا المقام على نحوين النحو الواحد هو بحسب احكام الكثرة التي يشتمل عليها هذا المقام وهي كالاسماء المنسوبة الى الكون ولهذا نقول وقتا الكثرة وصف العالم من كونه عالما وسوى وفي محل الكثرة واحكامها تتراءى في العقول النظرية وتعمى عن ذلك صفة الوحدة والحسن المستجن فيهما فتحتجب عن اضافته في احكامها الى الحق المتعين عندها وتتقيد باحكام الكثرة عليها والتقوى وبسبب ذلك كونها لم تشهد الوحدة الحقيقية التي لا تضاد في الكثرة ولا تقابلها بل نسبة الوحدة المعلومة عندهم وعند غيرهم من المحجوبين واكثر العارفين والكثرة ايضا الى هذه الوحدة المشار اليها على السواء لانها منبع لها وللاحكام مع عدم التقيد بالمنبعية وغيرها ثم نرجع ونقول ومعقولية النسبة الجامعة لاحكام الكثرة من حيث وحدتها عبارة عن حقيقة العالم وتعين الحق من حيثها عبارة عن وجود العالم ثم ان هذا الوجود بعد ظهوره بشؤونه انقسم بالقسمة الاولى من حيث التعين الى ثلثة اقسام الى ما غلب عليه طرف الوحدة والبطون كالارواح على اختلاف مراتبها بحسب درجات هذا القسم والى ما ظهر وغلب

عليه احكام الكثرة كالاجسام المركبة على اختلاف مراتبها ايضا بحسب الدرجات والى ما هو بينهما ثم ان المتوسط انقسم الى ما غلب عليه حكم الروحانية وحكم محل الظهور الاول كالعرش والكرسي والى ما غلب عليه نسبة الجمع وكمال الظهور التفصيلي اجزاء كالمولدات الثلث على ما بينهما من التفاوت في الدرجات مع دخولها تحت قسم واحد يسمى بعالم الشهادة فانه هو المقابل لعالم الارواح وعالم الغيب على ما ذكر في اول الكتاب عند الكلام على الحضرات الخمس وبقي الوسط الذي تفرع منه ما تفرع مشتملا على درجات لكل منها اهل كالسموات السبع والاجسام المختصات الاربع وظهر الانسان اخر الكل بصورة مقام الجمع الاحدي الذي لا يتعين قبله او ثنية ولا غيرها وله العماء وقد مر حديثه في صدر الكتاب فاذكره والخلافة للانسان بهذه الصورة هي من حيث صحة المحاذاة والمحاكاة والمطابقة بما ظهر من صورته في الحكم وبحجوه المحاكاة لما عداها مما بطن منه والاستخلاف لما بطن هو من حيث السببية الاولى في تعيين صورة نفسه الجامعة لما اشتملت عليه ذاته وكمال الاستقلال مبتدأ بعد التحقق بالكمال على الخلافة والخروج عنها بردها الى الاصل او الى المثل بتجريد من الحسن والبهاء كما تمثل لك في ماء الورد وغيرها من قبل والاستخفاء فقوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها هو لخصوصية حكم مقام احدية الجمع المتنزه عن التقيد بوصف وحال معين من خلافة ونيابة وغيرهما لاستيعابه كل حال ومقام ووصف واستحالته وبقوله كل حكم واسم وفعل وحرف الا كل شيء منها حلالا به ويرتبط وكل شيء هالك الا وجهه ثم نقول فالمسماة موجودات هي كما ذكر لك تعينات شؤونه سبحانه وهو ذو الشؤون لحقائق الاسماء والاعيان عين شؤونه التي لم تمتنع عنه الا بمجرد تعينها عليه منه من حيث هو غير متعين والوجه المنسوب اليها عبارة عن تلبس شؤونه بعضها ببعض وتعددها واختلافها عبارة عن خصوصياته المستجنة في غيب هويته والموجب لتلك الخصوصيات انها غير مجعولة

كما قال من قال ان فوق الكمال نوع من الكمال والاستكمال

وهو مقام المحو ... قوله ان الذي ... والسكك المسالك ... [illegible]

ولا يظهر تعددها الا بتنوعات ظهوره لان تنوعات ظهور ذاته في كل منها هو المظهر لاعيانها
ليعرف البعض منها من حيث تميز البعض ومن اي وجه تتحد فلا تتعاين ومن اية تتميز
فتسمى غيرا وسوى وان شئت فقل كان ذلك ليشهد خصوصيات ذاته في كل شان من
شؤونه ومثال هذا التقلب في الشؤون ولله المثل الاعلى تقلب الواحد في مراتب الاعداد
لاظهار اعيانها ولاظهار عينه في حيثها فاوجد الواحد العدد وفصل العدد الواحد
يعني ان ظهوره في كل مرتبة مما سميته في حق الحق شانا كما اخبر عن نفسه سبحانه يخالف ظهوره
في المرتبة الاخرى ويتبع كل ظهور ومن حيثية كل شان من الاسماء والاوصاف والاحوال
والاحكام بمقدار سعة دايرة ذلك الشان وتقدمه على غيره من الشؤون فكل ما يبدى
ويبدو باي نوع كان من انواع الادراك فهو حق ظاهر بحسب شان من شؤونه القاضية
بتنوعه وتعدده ظاهرا من حيث المدارك التي هي احكام تلك الشؤون مع كمال احديته
في نفسه اعني الاحدية التي هي منبع لكل وحدة وكثرة وبساطة وتركيب وظهور وبطون
فافهم وانظر الى احدية الصورة الجسمية التي يدركها البصر وكون الفواصل المعددة
لمطلق الصورة الجسمية امورا غيبية غير مدركة كالمعنى الفاصل بين الظل والشمس
والسواد والبياض واللطيف والكثيف والصلب والرخو وكل برزخ بين امرين يميز
بينهما يبدي حكمه ظاهرا وهو غيب لا يظهر ابدا وان الفواصل البرزخية هي الشؤون
الالهية وهي على قسمين تابعة ومتبوعة والمتبوعة على قسمين متبوعة تامة الحيطة
وغير تامة فالتابعة اعيان العالم والمتبوعة التي ليست تامة الاحاطة هي اجناس
العالم واصوله وان شئت سميتها الاسماء التالية التفصيلية وانت
صادق والمتبوعة التامة الحيطة امهات اسماء الحق وصفاته وفي التحقيق الاول
فالجميع شؤونه واسماء شؤونه واسماء من حيث هو ذو شان او ذو شؤون كما مر
فلا تغلط واذكر تسميتها واحوالها باعتبار معقولية تعينه الاول بالحال الوصفي

بالنسبة اليه اذ ذاك الا بالنسبة اليه من حيث تعين ظهوره في شان من شؤونه فحكمه وتسميته
ذاتا هو باعتبار ظهوره في حالة من احواله التي تستلزم تبعية الاحوال الباقية لها و
احواله وان كانت كما قلنا بعضها تابعة وبعضها متبوعة وحاكمة ومحكومة فان كلا منها
له الكل من وجه بل هو عينه وتسميته الله هو باعتبار تعينه في شانه الحاكم فيه على شؤونه
القابلة به منه احكامه وآثاره وتسميته الرحمن عبارة عن انبساط وجوده المطلق
على شؤونه الظاهرة بظهوره فان الرحمة نفس الوجود والرحمن الحق من كونه وجودا
منبسطا على كل ما ظهر به ومن حيث كونه ايضا باعتبار وجوده له كمال القبول لكل
حكم في كل وقت بحسب كل مرتبة وحاكم على كل حال وتسميته رحيما هو من كونه مخصصا
ومخصصا لانه خص بالرحمة العامة كل موجود فهو تخصيصه وظهوره بنعته من حيثية
الحالة المستلزمة الاستيلاء على الاحكام المتصلة من بعضها بالبعض تبعية و
متبوعية وتاثيرا وتأثرا كما قلنا واجتماعا وافتراقا وتناسبا وتباينا واتحادا
واشتراكا يسمى عليما وهو من تلك الحيثية وباعتبار كونه مدركا نفسه وما انطوت
عليه في كل حالة وبحسبه يسمى نفسه عالما والسريان الذاتي الشرطي من حيث
التنزه عن الغيبة والحجبة ودوام الادراك المتعدي حكمه الى ساير الشؤون
يسمى حياة وهو الحي بهذا الاعتبار والميل المتصل من بعض الشؤون بشؤون وتناط
بشؤون اخر بموجب حكم المناسبة الثابتة في البين المرجحة تغليب حكم
بعض الشؤون على البعض واظهار التخصيص الثابت في الحالة المسماة علما
لتقدم ظهور بعض الشؤون على البعض يسمى ارادة وهو من حيثها يكون مريدا
والحالة التي من حيثها يظهر اثر احواله بترتيب يقتضيه التخصيص المذكور
والنسب المتفرعة عن كل حال منها يسمى قدرة وهو من حيثها قادر او انتظم
امر الحضرة وانضبط وزهق الباطل وسقط وما قد فتحت لك بابا لا يلج

ولا نطرقه الا العذر من اهل العناية الكبرى فان كنت ممن يستحق مثل هذا فارووا فنح لهذا
الجمل مفصله وكن تكلمتيك لله فمن كان لله كان الله له وحققته بلسان نتائج ليح
اعلم ان تقديم الشي على سواه وتصدير الامور به يؤذن بتقدم بتهمم المقدم لذلك
الامر والمصدر له به فتقديم الحمد الحق ثناؤه في صدر كلامه دليل على امور منها
التهمم به والتعريف بمرتبته فانه المفتاح المشير الى المقصد الغائي الذي هو عبارة
عن الحال الكلي الاحيد الذي يستقر عليه الكل من حيث الجملة وانه ناتج من بين
معرفتهم التامة بالحق وبكل ما يسمى سوى وبين شهودهم الذاتي الخصوصي المتفرع عن
عن الهداية الخاصة المحرضين على طلبها المتكفل بان لهما طالبيها لكن بعد حسن
التوسل بجزيل الذكر وجميل الثناء وتجريد التوحيد حال التوجه بالعبادة
وكمال الاعتراف بالعجز والقصور والاستناد مع الاذعان كل ذلك لمعرفة
الاستحقاق وتعيين موجبات الرغبة المنبه عليها في رب العالمين الرحمن
الرحيم وموجبات الرهبة المدرجة في مالك يوم الدين والتنبيه ايضا على ان من
لم يتسم بسمة الهداية المعينة بحيث يسري حكمها في احوال المهتدي وافعاله
وعاجل امره واجله وما له حتى ينتهي به الامر الى الاحتظاء بما حظي به الكمل من
ربهم قبل او السعداء عنده والا فهو بصدد الانصباغ بحكم الغضب والوقوع
في مهواة الحيرة وبيداء التيه والغاية القصوى هو ما سبقت الاشارة اليه
من حال الكمل لان السبب الاول في ايجاد العالم موجبه الحق ان يعرف ويعبد
كما اخبر ويشهد كماله بظهوره ووجوه والمراتب الوجودية في العلمية
انما تقوم وتدوم في كل زمان بالكامل المستناب والمستخدم لتكميل ذلك
وحفظ نظامه في ذلك الزمان بخلاصتهم وفي الاثر كما هو عند من يعرفه وقد
تكررت التنبيهات الالهية على ذلك في الكتب المنزلة وبلسان الكمل من

امرهم

ذلك

ذلك فقوله سبحانه في التوراة يا ابن آدم خلقت الاشياء من اجلك وخلقتك
من اجلي ومثله قوله لموسى على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام واصطنعتك
لنفسي وقوله المجموع الكمل وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه
بعد التعديد والتفصيل عن من وفي هذا ما يطول ذكره ولم يختلف
فيه احد من اهل الاستبصار ولما كان الثناء من كل مثن على كل
مثنى عليه تعريفا للمثنى عليه ومتضمنا دعوى المثني انه عارف بمن يثني
عليه من حيث ما هو مثنى عليه وكانت الحجة البالغة لله اراد سبحانه
ان يظهر كمال الحجة التي بها كمال المعرفة المطلوبة لتعلق ارادته باظهار
كمال باقي شؤونه فان ثبوت معرفته بنفسه وبكل شيء عند نفسه
تكون حجة من حيث كمال العلم وزوال التهمة لكن لا تكون بالغة الا
اذا تمت ظهورها في كل مرتبة وعند جميع من كان من اهل تلك المرتبة
او ظهر بها وفيها كظهورها ووضوحها في نفس المعتد من الحق المحقق
وتذكر قوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وما ورد عنهم
من ان الله لا يؤاخذ احدا يوم القيمة حتى يعذر من نفسه يعني
حتى تترتب حجة الله عليه وتتبلج ومن ذلك قوله ايضا ليس احد
احب اليه العذر من الله من اجل ذلك ارسل الرسل وانزل الكتاب
فافهم فقد عرفتك فيما مر الى ثمة اسرار البسملة من حيث
اصل الاسماء ثم عرفتك سر الحمد لله وتصدير الكلام العزيز بها واما
سر اضافة الحمد لله الى الله فهو من حيث انه اول التعينات المرتبية
الجامعة وقد نبهت عليه منذ قريب وسر اضافة الربوبية الى
الاسم الله هو ما يستلزمه الطبيعي لما تعطيه حضرة الالوهة من الاحكام

المتضادة الظاهرة والمغيبة وما يلازمهما من جلال الهيبة وفرط العظمة
بخلاف الربوبية المستلزمة للشفقة وحسن الاشتمال على المربوبين
بالتغذية والتربية والاصلاح ونحو ذلك وسر السؤال بالاضافة
هو لفتح باب مطامع الكل فيه اذا اطاعوا وليتنبهوا ايضا بجمعهم
اذا فرطوا او قصروا والمعنى المدرج في مالك يوم الدين وهو الى اياه
وسر اياك كما مر هو ان المتعين من عملك فيك اولا هو في ثاني حال
تحدث اسمه اشاداتك ومقتضى تعين عقد مراداتك وتتجلى
فيه شؤونك كلها وتفاصيل احكام اراداتك فظهر الذى بصفات
الاصل وهذا امر ان عرفته عرفت الكل وسر اياك نستعين
هو عطف على الاشارة المتقدمة بوجه يخالف الوجه الاول كما مر
بيانه وتصريح بما اجمل في باء البسملة من حكم الفقر وعدم الاستقلال
والاقرار بالانقياد والتوجه اليه والتعويل في المهام عليه واملا ما
الى آخر السورة هو طلبت اندرج فيه سر الحكاية من الفرع للاصل
وسيما في المقصود الاول من الايجاد الذى حاصله التعريف والتمييز
المشار اليه باحببت ان اعرف فافهم فانه لولا الايجاد لم يظهر
تمييز مرتبة الحدوث من القدم ولا مرتبة الوحدة من حيث
اشتمالها على الاحكام المتعددة الكثيرة من الوحدة الصرفة التى
لا حكم يتقيد بها ولا وصف يعينها والانسان يوضحها + ويثبتها
وتقدم بيان ذلك في صدر الكتاب والاسرار المعنوية للاولى
الانوانات الظاهرة الصورية والباطنة الروحانية والمعنوية
المتعينة بين بداية امر الوجود وغايته بسبب تداخل

الاحكام

١٧٦

الاحكام والاحوال المضافة الى الاسماء والاعيان وغلبة بعض تلك الاحكام للبعض غلبة
تخرج جميعها جمعيتها عن نقطة الاعتدال المخصوص بتلك الجمعية اى جمعية كانت
فافهم وقد عرفت سر البدايات والغايات وان الحق هو الاول والآخر وان شؤونه
هى المتعينة في البين فلا تغفل ولما كانت الفاتحة ام الكتاب اى اصله وقد عرفتك
في اول الكتاب مرتبتها وانها الانموذج الشريف الاجمع وكان غيب الذات من
حيث اللاتعين حالا لا حكم ولا صفة ولا اسم متقدما على جميع التعينات الظاهرة
والباطنة العلمية والوجودية وكان مصير الامور كلها ومنتهاها الى ما تعينت
منه اولا والحق هو الاول اقتضى الامر البرزخي العدلي الكمالي العيني ختم الفاتحة
بلفظ يدل على الحيثية التى كان آخر مراتبها من حيث حال المتصفين بها متصلا بغيب
الذات ولهذا كان منتهى الاكابر عارفا حيث تم في الله هو فى اعلى خصوصيات ذاته
من ذاته بعد تعدى ساير مراتب اسمائه وصفاته وكما كان اول الحضرات الوجودية
المتعينة من غيب الذات هى حضرة التنعيم وفيه تعين المهيمون المستغرقون
بما هم فيه عن الشعور بانفسهم وبمن سواهم لشهوده وفرط قربه وبالسوى كان الآخر
نظير الاول كما بينا فان الخاتمة عين السابقة ختم سبحانه احوال الصنف
من عباده بما بداء به وان كان بين اهل الجنة الاخيرة هنا وبين من هناك
فرقان عزيز لا يعرفه الا الافراد من الاكابر وقد نبهتك تعريضا وتمثيلا فتذكر
وكذلك ختم سبحانه شؤونه مع خليقته من الوجه الكلى بالحال الذى بدا باسم الحكم وهو
الرضا فانه لما كانت الرحمة نفس الوجود كما بينا كان وصفها الذاتي هو الرضا
ولهذا قابله الغضب ووقعت بينهما المساواة الشريفة التى ذكرها سبحانه ثم سبقت
الرحمة الغضب وغلبته بالرضا الذى هو وصفها الذاتي لانه سبحانه لو لم يرض
لنفسه من نفسه الايجاد ولا الاعيان الممكنات الاتصاف بالوجود الذى سمح به ورضيه

فيه كامنة في بذر الورد و ذهب لما لم يكن ثابتا لذاته ولا مرادا لعينه بل كان ثباته
بالنور المنبسط عليه والامر السارى فيه الثابت اخذا كل شئ ما لك الا وجهه له الحكم
واليه ترجعون وقد عرفتك في صدر الكتاب ان الكمال الذاتي وان لم يزل فالكمالية
انما ظهرت بالكمال الاسمائي والاسماء انما تعينت بالاعيان علما و وجودا فلو لا
الاعيان لم يكن الكمال الاسمائي المرتبي كما انه لولا الحق لم يحصل للاعيان الكمال
الوجودي فكل توارث وهذان الطالبان هما المولودان اولا والمنتجان اولا
والى الله عاقبة الامور فالامر في احد الجانبين قد استبان بما ذكرنا و في الجانب
الآخر عبارة عن الشان الذى اعقبه الاستتار فبعد كمال الظهور والمباشرة
للتصرف والايجاد والاختلاف في البطون لا محالة ومدار الورث وما ذكرنا
على البطون والظهور والغيبة الاخيرة التى هي من لوازم الاكملية بالاستقلال
لانه في الحق يقتضي باستخلاف الخليفة وبه المستخلف له وتوكيله التوكيل الاتم
وقد مر حديثهما من قبل فتذكر واما حكم ما عدا الكمل من الخلفاء في الورث فبمقدار
حظهم من الخلافة وبحسب نسبتهم اليهما وكل ذو حظ منهما ونصيب وان قل ما
استغفت في ذلك وانهم ومن الغرائب ان تتوهم ما تريد والسلام واعلم ان التحدث
يرث الآباء والارحام ترث ما انفصل منهما بوجه وكذا الابداء والنار بموجرا وليس
يدفون ما تولد عنهم والعلويات ترث القوى المنبثة منها في القوابل وورثة
كل وارث بحسب اصالته وكليته بالنسبة الى ما تفرع عنه والله من حيث انه
الجامع والاصل خير الوارثين بالنسبة الى الوارثين والارث الاسمائي فنقبة
ثم نقول ان الله فتح العبادة الصفاتية بالسجود الواقع في المحشر من النبي صلى الله عليه وسلم
حال فتح باب الشفاعة وهو في مقام الشفعاء والذين يؤذن لهم في السجود
كما ثبتت في الشريعة وليس بعد تلك السجدة الا العبادة الذاتية التي لا تقترن

والهواء وأخذنا فضل زنته الهوائية على المائية فعزلنا الفضلين ووزنا الجسم المخلط في الماء
فيكون نسبة ما فيه من احد الجزئين الى ما فيه من الجزء الآخر كنسبة فضل ما بين زنته المائية
وزنته الهوائية على فضل زنة اثقل الجزئين المائية على الهوائية الى فضل ما بين زنة
اخف الجزئين المائية وزنه الهوائية على ما بين زنة الجسم المخلط المائية والهوائية

لهم ما اوجد ما اوجد ولكن للرضا له مراتب كثيرة لا يليق ذكرها هنا فمقتضى الرضا العامة
تعين الايجاد وبذل الوجود لكل موجود ثم تعينت خصوصياته بحسب احكامه
وعددها بآية عدد الدرجات فافهم فلاجرم كان آخر احكامه الكلية في السعداء
من خلقه كما اخبر رضاه عنهم فلا يسخط عليهم ابدا فختم تعريفه لهم من الوجه الكلي
بما يتعين لهم منه آخرا ومن المتعين اولا والكلام في آخر احوالهم من حيث هم بالدعاء
الذي هو السوال وهو كان اول احوالهم لان اول امر انصبغوا به حكم سوال الحق نفسه
بنفسه وتعلق طلبه بكمال الظهور والاظهار فسرى حكم ذلك السوال في حقايقهم لكونهم
اذ ذاك في عين القرب الذي هو عبارة عن ان شانهم في نفسه سبحانه فسالوا الايجاد
بالسنة الاستعدادات من حيث حقايقهم فكانت اجابة الحق لهم ايجادهم كما نبهتك
عليه في صدر الكتاب عند الكلام على سر البدء وختمت احوالهم آخرا بالسوال وكان
ذلك بصيغة الحمد لله رب العالمين كما اخبر سبحانه بقوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين
لان المقصود من السوال الاول المذكور انما ظهر كماله ح لاجرم تعين الحمد كالآكل
والشارب ونحوهما انما شرع له التحميد اذا انقضى وطره مما يباشره فافهم ونسبة التنزل
المنزل بآية الميراث لان آخر الانبياء حكما وخصوصا في الدنيا الاسم الوارث انما يحق
ميراث الارض ومن عليها والبناء يدعي وسنا ختم لك في سر الميراث مثالا ان امعنت
النظر فيه اشرفت على علم كبير عزيز جدا وذلك ان اشعة الشمس في كل صقع يتفق لا
تنبسط الا اذا قابلها جسم كثيف وفي التحقيق الاوضح لو لم يكن ثم جسم كثيف لم يظهر
للشمس نور منبسط فالشعاع متعين بين الشمس وبين الصور الكثيفة وكلما كثرت
ظهر انتشار الشعاع وانبسط وكلما قلت تقلص ذلك الشعاع في الامر الذي انتشر
منه فتقلصه بالوصف المتحصل له من كل ما انبسط عليه هو عودة الوارث فيورث
نور المنبسط عنه اولا متزايد الحسن مما استفاده من كل ما اقترن به فانطبع

فيهما أمر ولا تكليف وختم إتيانه بصفة ظاهريته من حضرة غيبته الذاتي وتوجهه إلى الكافة
خليقته بإتيانه في ظلل الغمام يوم القيمة للفصل والقضاء فانه كإتيانه الأول من غيب هويته
في العماء للظهور والإظهار وفصل الأعيان القابلة للوجود بالرحمة الشاملة من الأعيان
الباقية في حضرة الثبوت والحكم على كل منها بما يستحقه لذاتها بموجب استعداداتها
وعلمه بها كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فانه حد كشف لكن ما لا ينكشف إلا للنذر
وختم القرآن العزيز من حيث الإنزال بسورة براءة المميزة بين المقبولين والمردودين
لأن آخر حكم يتنزل هو التمييز ولهذا كان يوم القيمة يوم الفصل فيميز الله الخبيث
من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون
وختم أحكام الشرائع بشريعتنا كما ختم الأنبياء بنبينا ص وختم حكم شريعتنا بطلوع
الشمس من مغربها فطلوعها طلوع الروح الحيواني وتقلص نور الروح الإلهي من مغرب البدن
فان نسبة الشمس إلى الصورة العامة الكونية كنسبة الروح الحيواني إلى أبداننا ونسبة
العلم الأعلى من حيث الإنسان الكلي مثل نسبة الروح الإلهي المؤيد لنشأتنا فكما انه
لا اعتبار لإيمان أحد بعد طلوع الشمس من مغربها ولا لعمله كما قال سبحانه لا ينفع نفسا إيمانها
لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا ونظير ذلك بعينه صحيح أيضا كذلك لا اعتبار
لعمل حال إعراض روح الإنسان عن تدبير بدنه ومفارقته روحه الحيواني كما قال ص
إن الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر فافهم وختم الخلافة الظاهرة ومن الأئمة
عن النبي ص بالمهدي ع وختم مطلق الخلافة عن الله بعيسى بن مريم صلى الله على نبينا
وعليه وختم الولاية المحمدية بمن تحقق بالبرزخية الثابتة بين الذات
والألوهية لأن ختميته البتة تختص بحضرة الألوهية وإلا فالسيادة في عين
العبودية وختمية الولاية العامة سر باطن ربوبية العالم بالملك والتدبير
والإصلاح وغير ذلك ونسبته إلى الصورة الوجودية كنسبة النفس فافهم

فكل ممن ذكرنا صورة مرتبة إلهية من أمهات المراتب وختم الكل من عبيد الاختصاص
الوارثين بتعيده له جمع الجمع لا جامع بعده مثله ولا جائز لكل المواريث غيره وله كمال
الآخرية المستوعبة كل حكم دون سواه فلهذا لا يعرفه غير مولاه وختم التجليات
الحاصلة للسائرين بالتجلي الذاتي الذي الختم بظهوره أيضا سير السائرين إلى الله
وختم الحج الذي هو نظيره بالطواف حول المقام الذي كان وجهة السائرين ولكل
مقام من المقامات الكلية ختم تخصه الله بسر يكمله به ويقيده وينقصه ولولا التطويل
لعينت لك أمهات المقامات ومن ختمت أو تختم ولكن فيما أوردت المتوقف
من ذلك للتنبيه والتذكير وفيه غنية للألباء من أكابر المشاركين وما شاء الله
كثير فلا حاجة جبلية في إظهاره وما أوتيتم من العلم إلا قليلا والله يقول الحق
وهو يهدي السبيل وصل في فصل يتضمن نبذا من الأسرار الشرعية الأصلية
والقرآنية اعلم أن خطاب الحق عباده بألسنة الشرائع وسيما الخطاب
المختص بشريعتنا ينقسم بنحو من القسمة إلى سبعة أقسام كلية تحت كل قسم منها
أقسام فالقسم الأول من السبعة يتضمن الإنباء عن الحقائق وتبيين
المصالح الجلية والخفية والمنافع وينقسم إلى قسمين قسم تستقل العقول
بإدراكه ابتداء وبعد تنبيه وتذكير وقسم لا تستقل العقول بإدراكه بل يفتقر
في إدراكه إلى نور إلهي كما مر والمراد من ذكر ما هذا شأنه تنبيه النفوس
المستعدة وإمداد الهمم للتشوق إلى نيله والسعي في تحصيله تكميلا فتقنع بالحاصل
لما في أول وهلة فتظنه الغاية وأن ليس وراءه أمر آخر فتقف وتتقاعد
عن طلب المزيد وربما وقع الإخبار عن بعض ما يتضمنه هذا القسم بألفاظ
توهم بعدا وعظمة مفرطة مع أن المخبر عنه قد يكون مشهودا حاضرا ولا يشعر
به ولا يعرف أنه المسمى بذلك الاسم أو الموصوف بتلك العظمة والسر فيه إبقاء

أنت الله حسبي علما

النفوس خوفا من [illegible] الرأس [illegible] دانيا ويعد بالي

آمين القسم الخامس ما هو ضرب مثال لا ندرك يعلم بالارشاد الالهي اهل النهي وهو على
ضربين ايضا الضرب الواحد هو ما كان المثال نفسه فيه مرادا بالقصد الاول ايضا
كالامر الذي لاجله وقع التمثيل وذلك لشرف المثال وتضمنه الفوايد العزيزة والضرب
هو ان يكون المراد بالقصد الاول ما لاجله ضرب المثال وقصد به التنبيه عليه واما
ما يتضمنه المثال من الفوايد فيقع مرادا بالقصد الثاني لا بالقصد الاول ولولا
من العقول الضعيفة ورعاية الحكمة التي راعاها الشارع وبلغتنا الوتوقف
عندها لذكرنا من كل قسم مسئلة شرعية ونبهنا على امثلها في الجناب الالهي لكن
نذكر انموذجا يكتفي به اللبيب وهو ان المراد بالقصد الاول ينقسم الى قسمين
مطلق ومقيد فالمطلق الكمال المتحصل من تكميل مرتبة العلم والوجود وقد نبهت
عليه غير مرة وهذه قريب ايضا والمقيد في كل زمان وعصر كامل ذلك العصر وما سواه
مراد له وهو واقع بالقصد الثاني من تلك الحيثية وان كان واقعا باعتبار آخر بالقصد
الاول لما اشرنا اليه ويتلو هذا اعني المراد بالقصد الاول فيما ذكرنا اوايل المخاطبين
فانهم اول هدف تعيّن لسهام الاحكام الشرعية وخصوصا من كان سببا لنزول حكم
مشروع لم يقصد الشارع تقريره ابتداء فافهم ترشد لمثال القسم الخامس ما قصد
به مصلحة العالم من حفظ وصلاح الحق حال اهله آجلا كالعلوم والاعمال النافعة
في الدنيا والآخرة وعند الله ومن شاء من عباده نفعا يعم صور المنتفعين وارواحهم
وعاجلا كقوله ولكم في القصاص حيوة وكاخذ الزكاة من الاغنياء وردها في الفقراء
وترك قتال الرهبان ما لم تتعلق بذلك مصلحة واخذ الجزية وغير ذلك مما ذكرناه
في سر النبوة والرسل والفوايد المتعينة بها القسم السابع هو حكم ما اريد من الجميع
بالقصد الاول المطلق الذي ذكرته آنفا وله سراية في جميع الاقسام ومن تحقق بمعرفة
المصطفى صلى الله عليه وسلم وذاق سر التنزيل القرآني من ام الكتاب الاكبر بالذوق الاختصاصي

حرمة الاسرار لتتوفر الرغبات الى التحقق بمعرفتها ولا تقعد عن الجد في الطلب الذي ربما
افاد بعون الله الاطلاع عليها وعلى غيرها بل على الاصل الذي قرنت السعادة بمعرفته
فان من جملة خواص النفوس انه متى عرفت شيئا من هذا النوع من حيث فرعيته قبل التحقق
بمعرفة اصله سقطت عظمة ذلك الامر عندها وازدرته بعد ذلك وربما قاست بقية
ما سمعته من اسرار الحق بصفة التعظيم على ما تفهمته اولا فتنتفر بالكلية وتهلك بل ربما لم تقف
عند الفتح وانما عادت مستحقرة شعائر الله سبحانه مستخفة بحرماته بخلاف من سمعها
بسمع الايمان الطاهر واستحضرها بصفة التعظيم الى ان يطلعه الحق عليها فيعرفها من
اصلها فيعظمها اكثر من تعظيم المؤمن المحجوب بالاشبهة فان هذا التعظيم نتيجة العلم
الذي لا يزول والتعظيم الاول تعظيم وهمي هو بصدد الزوال فكان الشارع ومن تحقق
بتبعيته ومشاركته في الاصل الحق لو صرح بمثل هذا كان سببا في شقاء المستحقر المزدري
وحاشا من بعث رحمة للعالمين ان يكون كذلك واصحاب الآفة المذكورة هم اصحاب
الفطنة البتراء والقرايح الاولى الذين لم يتفقوا على طهارة الايمان الصحيح ولا فازوا
بحقيقة الشهود الذاتي والكشف الصريح فان اهل الكشف المحقق والشهود يعظمون
الاشياء ويرون فيها شعائر الحق ومظاهره وصور اسمائه والمضطربين وقفوا عند
اسماء الاسماء لم يعرفوا حقايق الاسماء ولا المسمى بها فتعظيمهم وهمي يزيله الحس وقوة
النفس فاعتبر الشارع ما ذكرنا امداد الله وحرضا على طلب المزيد بالتشويق
المدرج فيما ذكرناه لبعض الاتباع كمال قوته في التبليغ حيث لم يكتم ولم يوضح بل عبر
عن الاسرار بعبارة تامة مؤدية للمقصود بيانه بالنسبة الى الفطن اللبيب والتسمية
المطابقة مع السلامة من بشاعة التصريح وآفاته وعدم تفطن الغبي لمراده فجمع
بين الكشف والكتم ليتدرج الضعيف المتعطش بالتشويق الى حضرة القدس وليزداد
اللبيب استبصارا جزاه الله واخوانه عنا وعن ساير المسترشدين افضل الجزاء

[illegible]

قال اذا غوص جسم في رطوبة ولم يلحق قرارها وكان معلقا فيها ثم فعل هذا في رطوبة اخرى اثقل
من الرطوبة الاولى فانه يكون في الرطوبة الخفيفة الاولى اثقل منه في الرطوبة الثقيلة بقدر ما بين
قطعتين من تينك الرطوبتين مساويتي المساحة لمساحة ذلك الجسم المغوص في الثقل
وقال اذا وضع في كفة ميزان جسم من جوهر ما ووضع في الكفة الاخرى جسم من جوهر اخف منه
واعتدلا في الهوا ثم امسك بعلاقة الميزان وغوص الكفتان في ماء رجح الجسم الثقيل على الجسم الخفيف
المعادل كان له في الهوا من اجل ان الهوا غير محسوس الثقل والجسم الثقيل يشغل مكانا اصغر من المكان
الذي يشغله الجسم الخفيف المعادل له فاذا نقص من كل واحد منهما بحسب مكانه من الماء خف الجسم
الخفيف وزاد رجحان الجسم الثقيل وقال اذا كان جسم مختلطا من جزئين معلومين
واردنا ان نعلم كم فيه من كل واحد منهما وزنا

عن اسرار الكتاب العزيز والخصار اقسام الكلية فيما ذكرناه ورأى ان فيه التحقيق
التام وفيه ما قصد به رعاية حال المخاطبين وفهمهم وما تواطؤا عليه وفيه ايضا
ما روعيت به حكمة الموطن والزمان والمكان وحال المخاطبين الاول لجزمية مرتبة
الالوهية كالسدر المخضود والطلح المنضود والماء المسكوب والظل الممدود وغير ذلك
مما تكرر ذكره في الكتاب والسنة ولاحظ الاكثر الاجة من ظاهر ذلك في الترغيب
وغيره ومثله واساور من فضة للرجال وانه تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ
الوضوء فافهم وتذكر ولنذكر الآن امهات الاحكام الشرعية الكلية فنقول
الحلال على قسمين مطلق ومقيد فالحلال المطلق هو الوجه لانه لم يحجر على قابل له اصلا
والمقيد من وجه هو كل امر يباشره الانسان المكلف او يتقلب فيه بصفة الفعل
او القول او الحال مما لم يحجر عليه فيما ولم تتوجه عليه المطالبة فيما بعد او العقوبة
عاجلا او آجلا والحرام حرامان مطلق وهو الاحاطة بكنه الحق بحيث ان يشهد
ويعرف كشهوده نفسه بنفسه وكمعرفته بها والحرام المقيد من وجه كل ما لم يتغير
حكم الحق فيه لتغير حال المكلف او لازمته المطالبة والمؤاخذة كالشرك وكنكاح
الوالدة والولد ونحو ذلك فان هذا النوع ليس كتحريم الميتة ومثلها فانه متى اتصف
المكلف بالحالة الاضطرارية عادت حلالا فهذا النوع من الحكم يتنوع بتنوع
حال المكلف فهو بعينه او الحالة بعينه ثانيا بحالته الاخرى واكثر الاحكام
المشروعة هذا شأنها ولا حاجة الى التعديد والتطويل وما سوى ما نذكره
فجزئيات بالنسبة الى هذه فافهم والمباح ايضا مطلق ومقيد فالمطلق كالتنفس
والتخيل والحركة من حيث الجملة والمقيد كشرب الماء والتغذي بما لا يستغني
البدن عنه وكذلك ضروب التدثر والاستكنان وغيرهما مما يحرس به الانسان
نفسه صونه والمكروه هو عبارة عن التقليب في كل امر ممتزج من خير

وشر وكل متشابه لا يحد الجانبين ميلا بهوى او عادة او استحسان عقلي
غير مستند الى نص صريح مشروع فان الحزم والاحتياط المرعي في التقوى
يقتضي بالاحتراز منه لما يتوقع من حصول ضرر خفي بالنسبة الى الاكثرين
بسببه وسلامة البعض نادرا من ضرب للعناية او لخصيصة الاكسير
العقلي والحالي لا يحتج به كاهل الامزجة والنفوس القوية مع
الاغذية الردية المضرة من السموم وغيرها وكالطبيب المتدارك
ضرر الاغذية الردية وغيرها بما يدفع ضررها من معجون وترياق
وغير ذلك ولسان هذا المقام فيما نحن بصدده قوله ان الحسنات
يذهبن السيئات وقوله عم اتبع السيئة الحسنة تمحها فاعلم ذلك
والمندوب اصله كل امر موطنه للنفع من وجه ضعيف او خفي لكونه
ممتزجا مما لا ضرر فيه ومما يرجى نفعه غالبا ولهذا يكون بليغ
النفع احيانا بالنسبة الى البعض وكأنه عكس المكروه وقد نبه رسول
الله صلعم على قاعدة جامعة بين الامرين فقال ان الرجل ليتكلم
بالكلمة من سخط الله ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهوي بها في النار
سبعين خريفا وان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن ان
تبلغ ما بلغت فيكتب بها في عليين وفي رواية فيكتب الله له بها
رضاه الى يوم يلقاه واما سر الناسخ والمنسوخ فالناسخ هو
حكم الاسم الثابت الدولة الذي اذا تعينت سلطنته في شريعة
دامت الشريعة دوام سلطنة ذلك الاسم ويتميز ترجمتها عن
احوال الاعيان التي تجري بها دايرته والمنسوخ كل لسان
وحكم معين من الحق لطايفة خاصة من حيث سلطنة اسم لكون

انت الله حسبي علما

انت الله حسبي علما

فلكه اصغر من فلك الشريعة التي يظهر حكمه فيها وقد قدر الحق انقضاء
حكم ذلك الاسم قبل انتهاء دولة الشريعة التي تعين فيها ذلك الحكم والزمان
فاذا ظهر سلطان الاسم المقابل للاسم الحاكم في الامر القابل للنسخ
مع اندراجهما في حيطة الاسم الذي تستند اليه تلك الشريعة اندرج
حكم الاسم المتقدم من الاسمين المحاطين في الاسم الآخر المتأخر
وظهرت سلطنة المتأخر ودامت دوام دولته كما نبه الحق على
اصالة ذلك على لسان الرسول ص بقوله ان رحمتي تغلب غضبي
هو البين بنفسه وما يقتضيه الحق من كونه الها وما يقتضيه الكون
لكونه مألوها والمناسبة ما تقتضيه اضافته الى الحق من وجه والى
الكون من وجه يختلف الحكم باختلاف النسب والاضافات فافهم
فقد نبهتك على اصول الاحكام المشروعة في الحضرات الالهية وعرفتك
بسر خطاب الحق عباده بالسنة الشرائع وبلسان شريعتنا المهيمنة
على كل شريعة وذوق كل نبي فاعرف قدر ما نبهت عليه وقدر — المهيمن
النبي الذي انتسبت اليه وقم بحقوق شريعته فانه من قام بحقوق
الشريعة المحمدية القيام التام واستعمله الحق في وفاء آدابها
ورعاية ما جاءت به على ما ينبغي جلى له الحق ما استبطنه من الاسرار
في جميع الشرائع المتقدمة وحققه بها وبسر امر الله فيها فحكم بها وظهر
باي حالة ووصف شاء من اوصافها مع عدم خروجه من حكم الشريعة
المحمدية المستوعبة المحيطة فان الحق ارتقى من آدابه وآداب شريعته
الظاهرة الى آدابه وآدابها الباطنة والتحق بروحانيته والتحق
بالصفوة من عترته والكمل من اخوته استطعم ما استطعموا وحكم في

الانبياء

الانبياء وبما جاء به حكموا وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

وصل

من جوامع الحكم المناسبة لان يكون في خاتمة الكتاب اعلم ان من الاشياء ما
يحصى علما من حيث احكامه ومراتبه وصفاته ولا يشهد ولا يرى ومن الاشياء
ما يشهد ويرى من حيث ما يقابل للشهود ومن حيث تعلقه وتعقل شئونه
المسماة باعتبار صفات وباعتبار اسماء ومراتب ولحوق ذلك هذا امر يتعذر
الاحاطة به والحكم بالحصر عليه وحظنا من الحق هذا التنبيه ولقد احسن
بعض التراجمة بقوله وجد العيان سناك تحقيقا ولم تحط العقول بكنهه تصحيحا
واعلم ان كل ما له عدة وجوه باعتبار شئونه المختلفة او غير ذلك فان التفاضل
في معرفته انما يكون بحسب شرف الوجوه وعلوها او نزولها بالنسبة الى الدرجة
التي تثبت لها الشرف او بكثرة الوجوه والنسب والاحكام التفصيلية
بمعنى ان علم زيد مثلا يتعلق بخمسة اوجه وعلم بكر بعشرة واما معرفة الحقيقة
من حيث هي في نفس الامر فلا يقع فيها تفاضل ولا تفاوت بين العارفين
بها اصلا الا ما كان من معرفة الحق فانه ليس كذلك اذ المدرك من الحق علما
وشهودا ليس الا ما تعين منه وتقيد بحسب الاعيان او قل بحسب شئونه
الظاهر بعضها للبعض او التي ظهر هو بها وبحسبها فادرك منها البعض
البعض وادركه من حيثها وهذا القدر هو المتعين من غيب الذات
الذي لا يتعين لنفسه ولا يتعين فيه لنفسه شيء والتعين دائم الوجود
من الغيب الغير المتعين لانه لا نهاية للممكنات القابلة لتجليه والمتعينة
له او قل لا نهاية لشئونه التي يتعين ويتنوع ظهوره فيها والحق تابع للمتجلي
وصفته ومرتبته كما تقرر فافهم واحفظ التأمل وانظر ما دسست
لك في هذه الكلمات تر العجب وصل اعلم انه لما يسر الله تكميل هذا الكتاب

سلك

الموذع فيه من جوامع الحكم ولطايف الكلم ما لا يستخلص المقصود منه الا من انتظم في سلك

ومكثره ص اكابر المحققين فضلا عن الاطلاع على معادنه ومنبعه ومكتنفه ومنشعبه فتعين على

العبد ان يشكر ربه بلسان عبوديته واعلى مراتب الشكر معرفة حقيقته وكون

الحق هو المولى للنعم لا سواه فانا انبه على سر الشكر وموجباته بتنبيه عام

الحكم في جميع الصفات منبه الى الذوق الكالي ثم اضرع الى ذي بما اظهر لي

وعلم واوضح وفهم فاقول الشكر هو من نعوت الحق سبحانه فانه الشكور

ويتعين به اي بالشكر التوقيفي والثناء المقيد وله موجبان احدهما النعمة

الواصلة من عين المنة ابتداء ومن حيث ملاحظة سر ما بكم من نعمة فمن الله

والاخر الاحسان الوارد في مقابلة الصبر الظاهر والواصل لا من حيث العبد

والاستخلاص بعد نشاته لمخصصات الشؤون التي تقلبت فيها وهم الاحسان

فهو ثمرة الشكر الحق عبده بثمرة العبد شكر الحق فيستوجب العبد به المزيد

فلا يزال الامر دائرا ابدا بين المرتبة الالهية والعبدانية حتى تكمل

حقيقة الشكر بظهور احكامها كلها في مقام العبد بهذا التردد والمخض

الواقع على النحو المذكور فيظهر حال الكمال العبدي والوصفي بصورة الكمال

الالهي وهكذا الامر في كل وصف وحال يضاف الى الحق والى العبد على الوجه

الذي يسمي استعدادكما في مقام الجمع والسوا ومن مقام الحجاب بالنسبة الى الكون

فان الصفة تتردد بين المرتبة الربانية والكونية تبدا من حضرة

الحق وجودا وحضرة الكون تعينا وهي طاهرة مقدسة مطلقة النعوت

وقد تعينت اولا بحكم التعين في الكون وليس لها اذ ذاك من العين

الا نسبة التعين فاذا دخلت العصور الكونية ووقعت في دايرة المغالبة

بين حكم طهارتها الاصلية وبين الانصباغ التي تقتضيها الاحكام الكونية

من ح

من حيث حقايقها المختلفة اخذا وردا وتاثيرا وتاثرا وقيدا واطلاقا ببطون وظهور

فلا تزال كذلك الى ان يكمل تلك الصفة الالهية بظهوراتها في الطور والمقام

الانساني الذي هو المجلى المقصود ويستفيد الانسان ايضا من حيث تلك الصفة

كمالا حاليا وصفيا يتحد به ويرتقي الى الطور الالهي الذي هو حضرة احدية

الجمع فاذا ظهر سر الكمال من حيث كل اسم وصفة وحال ومظهر ومرتبة وزمان

وموطن في المقامين الالهي والكوني وتحقق العبد بحكم الطورين

الاطلاق من حيث حضرة الحق والتعينات من حيث المرتبة العبدانية

فانطلق العبد في تقيده وتقيد الحق في اطلاقه فقد ظهر الكامل الجامع

المقصود ونعم الرفد المرفود والمقام المحمود

الثناء الذي هو الختام اللهم

انك قد علمت وعلمت ان الثناء من كل مثن على كل مثنى عليه تعريف

للمثنى عليه فاما من حيث الذات او الصفات او الاحوال او المجموع

وظهور كل ذلك او بعضه بحسب ما يليق بجلالك منا متعذر الا بك لانك

غير معلوم لغيرك كما تعلم نفسك فان اصبنا في امر من تعريف او غيره

فانت المصيب فيما ابدينا بما من ضوء مدحك وحقايق ثنائك واحكام

شؤونك واسمائك ونحو ذلك والمظهر لما اختلف ظهوره من احوال ذاتك

وملابس بقائك وان اخطانا او قصرنا فلسنا الملومين حيث

رشحنا بما انطوينا عليه وما اودع فينا بموجب استعدادنا ومبلغ

علمنا وبحسب زعمنا ان ما نثبته لك او ننفيه عنك هو كمال لايق

بك او امر صالح ننسبه اليك اللهم فلك الحمد الجامع لكمال المحامد كلها المطلق

عن قيد النعوت والاحكام والتصورات فمهما ترضاه لنفسك

منك وممن اختلفت ظهورات ثنائك به او تكميله بما اظهرت به وله على ما اصبنا

من الاحكام والتوبيخات المضافة في ظاهر المدارك منا وبنا اليك فلك الحمد ايضا على ما قبلنا
منك من حيث اقامتك لنا في مقام القبول منك ولك العتبى ومنك نرجو العفو في مقام
الادب التام وبلسانه عما اخللنا من واجب حق عظمتك وجلالك عجزا او قصورا
عن الاحاطة بكنهك والاطلاع على سرك والاستشراف على كل اثرك اذ لا نعلم
من حيث اضافة العلم وغيره من الاوصاف الينا ولا نستطيع حالة التوبيخ
والثناء الذي هذا لسانه اكثر مما ظهر بنا مما ازددنا سعة وحيطة واستشرافا
ظهرت منا وبنا اذ من كوامن الزيادات ما شئت ظهوره وذلك اول الامر
وآخره وباطنه المجمل وظاهره وان اتصفنا بعد بالحفظ ووقفنا قلنا النهاية
لا لكن الآن حيث نحن ولا غرو اذ من جملة ما اطلعتنا عليه انه ما من معلوم
تعينت صورته تماما في علمك الا ولا بد ان يظهر حكمه بك وفي حضرتك ومن جملة
ذلك ظهور معنى النهاية وثبوتها للموصوف بها وحيث لم تجسر العقول
على نسبته اليك لجلالك فنحن له اهل اذ لا بأس بك فلا عتب ولنا العذر ايضا
ان نحن ظهرنا بما لا تصح نسبته لغيرنا وهذا اعذرنا وحالنا مع كل ما يجري
عليه لسان ذم ويوسم بالنقص من حيث الوصف والاثم ومع ذلك
كله فمنا الاقرار بالسعة المراتب والاحوال والاسرار بل لنا العلم بما اعلمتنا
والحكم ان الحجة البالغة لك على من جعلته سواك في كل موطن ومقام وان
لا غنى لشيء منك الا ما اضفته له لتكميل مراتب ظهوراتك وبسط انوار
تجلياتك بتعينات مراداتك لا ان احدا منا يستحق دونك اضافة شيء
اليه اضافة حقيقية بنسبة جزئية او كلية وكيف يصح ذلك والامر
كله لك بل انت مع الظاهر في صور احوالك التي هي تفصيل شأنك ونشر
بساط سعة تجليك الذاتي وحيطتك بالاشياء التي جعلتها مكة بأنك

فاقتض

فاقتضى كمالك الحاكم على جلالك وجمالك تخصيص كل حال باسم واضافة كل متعين
بحكم خصوصيته المميزة له من مطلق شأنك وتعينه وتعريفه بترتيب مظاهر
التعدد وتكمل ظهور ظهور السعة المستجنة في غيب الذات بدوام
تنوعات ظهوراتك والتجدد ممن غلب عليه حكم حصته من شأنك على حكم
احديته ذهل انك لا تخافه وان عد من العلماء بسبب ما اداك الى
الشأن بل الى خاصيته ونوعه من اسم ورتبه لحيد عن الطريقة
فعاد حكم ذلك في هذا بين ابتلا آتك المرضية وغير المرضية عليه حيث
كان وكيف كان كما اخبرت في كتابك المجيد بقولك ونبلوكم بالشر والخير
فتنة والينا ترجعون ومن بقي بحكم ذلك انك لم تشتمله وتعرفه اضاع
ظهورانك نعت لا نعته ومعرفته من حيث تماثل حالة اختلاف احكام
شئوناتك التي هي عند من شئت اسماؤك وصفاتك فلم يتحرف الى طرف من
الوسط وكان ممن استوطن بالذات مركز الدائرة الوحدانية واقسط
اللهم وانت المسؤول من حيث مبلغ العلم الحالي ان لا تنظمنا في سلك ولا تقرنا
باهل صدق ولا افك بل ان اخذت تعينتنا ولا بد بامر او احوال فليكن
تعينك لنا بحسب تعينك اذا ذاك وعلى نحو ما تختار لنفسك من نفسك
وممن شئت من المتعينين باعتبار نسبة التعين اليك او اليه لك
واذ قد اهلتنا لهذا الامر واطلعتنا على هذا السر فلا تقيمنا بعد في
حال ولا مقام تقتضي ثبوتنا ونعوت منى بها لنا او ظلمة منا الا وكن
الكفيل بالقيام بحقك في ذلك والمنسوب اليه ما منا لك لنحصل السلامة
من كل شوب والطهارة والخلاص من كل ريب وخذ تابعنا وكن
لنا عوضا عن كل شيء وعنا على ما تحبه وترضاه كل منا

عين الحقيقة ح

١٨٤

قد وُلد للفقير لله ماجد
فعنم احمد ... موسى
انبتهم الله نباتا حسنا
ورزقه علما نافعا
في الدارين في الثلث
الاول من ليلة العاشر من
محرم الحرام لسنة ثلثين
وما عبده محمد فيوم

[illegible]

اشترى رجل دارا من رجل فقال الدلال ها الكتاب اكتب لنا هذا ما اشترى بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترى مغرور من مغرور دارا في دار الغرور في سكة الفانين لا بقاء لصاحبها فيها الحد الاول ينتهي الى الموت والثاني الى القبر والثالث الى الحشر والرابع الى الجنة او النار فقرأه الرجل فرد الدار وتصدق بالدنيا وزهد [illegible]

في [illegible] سنة [illegible] وقد [illegible] العبد [illegible]

ولقاسك كل الحب والرضى في اكمل مراتب محبتك واعلى درجات
رضاك آمين تم الكتاب والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط
مستقيم والحمد كله لله

ای زمانه اوتشی دور زمان کلدیجه   غرة الما بو جهانه بوگا جهان کلدیکه

نچه چم آرزودن بالکی عمر اکسلر   مال و طار اولسه کا سود و زیان کلد

گور شرسن بنسب انلارنه کبی مروم اولسن   دور شوسن دیلر یعنی فلان کلد

هر کز غمکی نه در غمکی بزلار خلقه کیم   بولودجهاندر که سنک کیب جهان کلد

نچه بلدک که نمار بله بهاری قوتشر   بکم گوردک بهار بله خزان کلد

یاز قیشنی ایدنه که الدغنه سا دوزیان   آشکار انکدر وز عمر نهان کلد

تنکلر بیلمید دیمش دنیا به نیتمز   بلغی برکبد درده بیلا جوان کلد

صنمه که سنده فلسن مکر ابد ملک   ساکه دخی دانی منزل اله کیر فلان کلد

نچه بو غفلتیله بولدم تیاسن حراخ   کاربانه اتنی فقد قلاقی کین کلد

دولتنی باغ بینکی جانی منزل صنارسن   بر بلدر بر بلدر شیله روان کلد

بنید قوتی منلی ایکی دکندن دشندر   بیر ده بزلث بیر روان کلد

بنقو جنبلها انکی داتنی درکم انکنز   بو که اعز فقو درویش عوایچ کلد

بعضیلر رحمت بدکو مانکی اوتی تحفه بدر   از بعدانی بعمنا شیوه قوة جهان کلد

ابو یا وزره تفاوت بونی انداز بعد   ملعه گجقلی بکلی بخش بیان کلد

هرکه مخلوق اولنه دینه ...   ملکی دیو پری انسیله جان کلد

بیچاره حسام بکله بوجاره اتنی سزه   خوجه زمان کبی دستنده زمان کلد